

# أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْعِزَّائِيِّ

١٢

وَبِهَامِشِهِ  
نَوَافِلُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْمُحَرِّسِينَ فِي عَصْرِ

مُحَمَّدِ الْحَافِظِ الْبُخَّارِيِّ

بِتَخْرِيجِي

الْحَافِظِ زَيْنِ الدِّينِ الْهَرَوِيِّ وَالسَّيِّدِ مَرْغِيٍّ الزَّيْبِيِّ

دار عريب

بيروت - لبنان





الأكثرين هم الأقلون يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا وهكذا مثل ما صنع في المرة الأولى الحديث . وأخرج أيضا من حديثه قال : خرجت ليلة من الليالي فإذا برسول الله ﷺ يمشى وحده وليس معه إنسان قال : فظننت أنه يكره أن يمشى معه أحد ، قال : فجعلت أمشى في ظل القمر فالتفت فرأيتي فقال : من هذا فقال أبو ذر : جعلني الله فداك ، قال يا أبا ذر : تعال قال : فمشيت معه ساعة ، فقال : إن الأكثرين هم الأقلون يوم القيامة إلا من أعطاه الله خيرا فنفتح به عن يمينه وشماله وبين يديه ووراءه وعمل فيه خيرا . قال : فمشيت معه ساعة ، الحديث . وأخرج أحمد وهناد وعبد بن حميد وأبو يعلى من حديث أبي سعيد بلفظ : هلك المكثرون إلا من قال بالمال هكذا وهكذا وقليل ما هم . وأخرجه الطبراني في الكبير من حديث عبد الرحمن بن أبزي وأخرج أبو نعيم في الحلية من حديث أبي ذر قال : قال لي رسول الله ﷺ : يا أبا ذر اعقل ما أقول لك إن الأكثرين هم الأقلون يوم القيامة إلا من قال كذا وكذا . . . الحديث ، وروى مسلم من طريق زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة رفعه : ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فأحمى عليها في نار جهنم فيكوى بها جنبه وجنبه ثم أعيدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار قيل : يا رسول الله ، فالإبل؟ قال : ولا صاحب إبل لا يؤدي منها حقها ومن حقها عليها يوم ردها إلا إذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر أدخر ما كانت لا يفقد فيها فصيلا واحدا تطؤه بأخفافها وتعضه بأفواهها كلما مر عليه أولاها رد عليه أخرها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار قيل : يا رسول الله ، فالبقر والغنم؟ قال : ولا صاحب بقر وغنم لا يؤدي منها حقها إذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر لا يفقد منها شيئا ليس فيها عقصاء ولا جلهاء ولا عضباء فتنتطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها كلما مر عليه أولاها رد عليه أخرها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار ثم ذكر الخيل والحمر . وفي رواية له : ما من صاحب إبل لا يؤدي حقها ولم يقل فيها . أخرج البخاري من هذا الحديث ذكر الخيل إلخ ، وذكر في الوعيد على من لم يؤد زكاته من رواية شعيب بن أبي حمزة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رفعه : تأتي على صاحبها على خير ما كانت إذا هو لم يعط فيها حقها تطؤه بأخفافها وتأتي الغنم على صاحبها على خير ما كانت إذا لم يعط فيها حقها تطؤه بأظلافها وتنطحه بقرونها . وروى مسلم عن الزبير سمع جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما من صاحب إبل لا يفعل فيها حقها إلا جاءت يوم القيامة أكثر ما كانت قط وقعد لها بقاع قرقر تثير عليه بقوائمها وأخفافها ولا صاحب بقر لا يفعل فيها حقها إلا جاءت يوم القيامة أكثر ما كانت وقعد لها بقاع قرقر تنطحه بقرونها وتطؤه بقوائمها ولا صاحب غنم لا يفعل فيها حقها إلا جاءت يوم القيامة أكثر ما كانت وقعد لها بقاع قرقر تنطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها ليس فيها جماء ولا منكسر قرننها ولا صاحب كثر لا يفعل فيه حقه إلا جاء كنزه يوم القيامة شجاعا أقرع يتبعه فاتحاً =

= فاه فإذا أتاه فر منه فيناديه خذ كنزك الذي خبأته فأنا غني عنه فإذا رأى أنه لا بد منه سلك يده في فيه فيقضمها قضم الفحل، قال أبو الزبير: سمعت عبيد بن عمير يقول هذا القول ثم سألنا جابر بن عبد الله عن ذلك فقال مثل قول عبيد بن عمير، وفي لفظ آخر عن جابر رفعه: ما من صاحب إبل ولا بقر ولا غنم لا يؤدي حقها إلا أقعد لها يوم القيامة بقاع قرقر تطؤه ذات الظلف بظلفها وتنطحه ذات القرن بقرنها ليس فيها يومئذ جماء ولا مكسورة القرن ولا من صاحب مال لا يؤدي زكاته إلا تحول يوم القيامة شجاعاً أقرع يتبع صاحبه حيث ذهب وهو يفر منه يقال: هذا مالك الذي كنت تبخل به فإذا رأى أنه لا بد منه أدخل يده في فيه فجعل يقضمها كما يقضم الفحل. ولم يخرج البخاري عن جابر في هذا شيئاً وخرج عن أبي هريرة رفعه: كنز أحدكم يوم القيامة شجاع أقرع. وعنه رفعه: من أتاه الله مالا فلم يؤدي زكاته مثل له يوم القيامة شجاع أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة يأخذ بلهزمتيه يعني بشدقيه ثم يقول: أنا مالك أنا كنزك ثم تلا: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ الآية. وزاد في طريق أخرى: والله لن يزال يطلبه حتى ييسط يده فيلقمها فاه، وقال رسول الله ﷺ: إذا مارب النعم لم يعط حقها تسلطت عليه يوم القيامة تخبط وجهه بأخفافها. ذكر هذه الزيادة في كتاب الخيل.

(تنبيه): فيه فائدتان متعلقتان بحديث مسلم الذي أورده المصنف:

**الأولى قوله:** حتى يقضى بين الناس، قال العراقي: في شرح الترمذي: يمكن أن يؤخذ منه أن مانع الزكاة آخر من يقضى فيه وأنه يعذب بما ذكر حتى يفرغ من القضاء بين الناس فيقضى فيه بالنار أو الجنة، ويحتمل أن المراد حتى يشرع في القضاء بين الناس ويجيء القضاء فيه إما في أوائلهم أو وسطهم أو آخرهم على ما يريد الله، وهذا أظهر. اهـ. قال ولده في شرح التقریب: قد يشير إلى الأول قوله: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ ويقال: إنما ذكر في معرض استيعاب ذلك اليوم بتعذيبه لجواز أن يكون القضاء فيه في آخر الناس وإن احتمل أن يكون فصل أمره في وسطه أو أوله، والله أعلم.

**الثانية:** فيه أن هذا الوعيد في حق المسلمين والكفار فإن في رواية أخرى من هذا الحديث عند مسلم: فيرى سبيله إما إلى الجنة هو المسلم والذي إلى النار فيحتمل أن يكون على سبيل التأبید فيها فهو الكافر ويحتمل أن يكون على سبيل التعذيب والتمحيص ثم دخول الجنة وهو المسلم، وفي دخول المسلم في هذا الوعيد رد على المرجئة حيث يقولون: إنه لا يضر مع الإسلام معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة. والكتاب والسنة مشحونان بما يخالف قولهم واعتذروا عن ذلك بأن المراد به التخويف لينزجر الناس عن المعصية وليس على حقيقته وظاهره وهو باطل، ولو صح قولهم لارتفع الوثوق عما جاءت به الشرائع واحتمل في كل منها ذلك وهذا يؤدي إلى هدم الشرائع وسقوط فائدتها، والله أعلم. اهـ.



وإذا كان هذا التشديد مُخرِّجاً في الصحيحين فقد صار من مهمات الدين الكشف عن أسرار الزكاة وشروطها الجلية والخفية ومعانيها الظاهرة والباطنة ، مع الاختصار على ما لا يستغنى عن معرفته مؤدى الزكاة وقابضها، وينكشف ذلك في أربعة فصول :

(الفصل الأول) : في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها .

(الثاني) : في آدابها وشروطها الباطنة والظاهرة .

(الثالث) : في القابض وشروط استحقاقه وآداب قبضه .

(الرابع) : في صدقة التطوع وفضلها .





## الفصل الأول في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها

والزكوات باعتبار متعلقاتها ستة أنواع :

(زكاة النعم والنقدين ، والتجارة ، وزكاة الرّكاز ، والمعادن ، وزكاة المعشرات ، وزكاة الفطر).

### النوع الأول : زكاة النعم

ولا تجب هذه الزكاة وغيرها إلا على حر مسلم ولا يشترط البلوغ بل تجب في مال الصبي والمجنون، هذا شرط من عليه ، وأما المال فشروطه خمسة: أن يكون نعمًا، سائمة، باقية حولا، نصابًا كاملاً، مملوكًا على الكمال .

**الشرط الأول:** كونه نعمًا فلا زكاة إلا في الإبل والبقر والغنم أما الخيل والبغال والحمير والمتولد من بين الظباء والغنم فلا زكاة فيها .

**الثاني:** السوم فلا زكاة في معلوفة وإذا أسيمت في وقت وعلفت في وقت تظهر بذلك مؤنتها فلا زكاة فيها .

**الثالث:** الحول قال رسول الله ﷺ : « لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول » (٦٥٩) ويستثنى من هذا نتاج المال فإنه ينسحب عليه حكم المال وتجب الزكاة فيه لحول الأصول، ومهما باع المال في أثناء الحول أو وهبه انقطع الحول .

(٦٥٩) حديث : « لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث علي بإسناد جيد وابن ماجه من حديث عائشة بإسناد ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : هذا لفظ ابن ماجه وفي إسناده جارية بن أبي الرحال قال ابن خجر : هو ضعيف، وقال البيهقي : ليس بحجة ، ورواه الدارقطني هكذا من حديث أنس وفي سنده حسان بن سياه وكذا ابن عدى في الكامل في ترجمته وضعفه ، وأما لفظ أبي داود في أثناء =

**الرابع :** كمال الملك والتصرف، فتجب الزكاة في الماشية المرهونة لأنه الذي حجر على نفسه فيه ، ولا تجب في الضال والمغصوب إلا إذا عاد بجميع نمائه فتجب زكاة ما مضى عند عوده ، ولو كان عليه دين يستغرق ماله فلا زكاة عليه فإنه ليس غنيا به إذ الغنى ما يفضل عن الحاجة .

**الخامس :** كمال النصاب .

**(أما الإبل)** فلا شيء فيها حتى تبلغ خمسا ففيها جذعة من الضأن، والجذعة هي التي تكون في السنة الثانية، أو ثنية من المعز وهي التي تكون في السنة الثالثة، وفي عشر شاتان وفي خمس عشرة ثلاث شياه ، وفي عشرين أربع شياه، وفي خمس وعشرين بنت مخاض وهي التي في السنة الثانية، فإن لم يكن في ماله بنت مخاض فابن لبون وهو الذي في السنة الثالثة يؤخذ وإن كان قادرا على شرائها، وفي ست وثلاثين ابنة لبون ثم إذا بلغت ستا وأربعين ففيها حقة وهي التي في السنة الرابعة، فإذا صارت إحدى وستين ففيها جذعة وهي التي في السنة الخامسة، فإذا صارت ستا وسبعين ففيها بنتا لبون، فإذا صارت إحدى وتسعين ففيها حقتان، فإذا صارت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون ، فإذا صارت مائة وثلاثين فقد استقر الحساب ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون .

**(وأما البقر)** فلا شيء فيها حتى تبلغ ثلاثين ففيها تبع وهو الذي في السنة الثانية، ثم في أربعين مسنة وهي التي في السنة الثالثة، ثم في ستين تبعان، واستقر الحساب بعد ذلك ففي كل أربعين مسنة وفي كل ثلاثين تبع .

= حديث طويل رواه عن عاصم بن حمزة وعن الحارث الأعور عن علي : « ليس في مال زكاة حتى يحول عليه الحول » واختلف في رفعه ووقفه، فجري بن حازم قال : كان ابن وهب يزيد في الحديث عن النبي ﷺ وشعبة وسفيان وغيرهما لم يرفعوه ، قال المنذري : والحارث وعاصم ليس بحجة ففي قول العراقي بإسناد جيد نظر . وأراد بالمال النامي كالماشى والنقود لأن نماءها لم يظهر إلا بمضي مدة الحول عليها وأما الزرع والثمار فلا يراعى فيها الحول وإنما ينظر إلى وقت إدراكها واستحصادها فيخرج الحق منها ، قال الخطابي في معالم السنن ومثله للمناوي في شرح الجامع قال : هذا فيما يرصد للزيادة والنماء أما ما هو نماء في نفسه كحب وثمر فلا يعتبر فيه الحول عند الشافعي . اهـ .



(وأما الغنم) فلا زكاة فيها حتى تبلغ أربعين ففيها شاة جذعة من الضأن أو ثنية من المعز، ثم لا شيء فيها حتى تبلغ مائة وعشرين وواحدة ففيها شاتان إلى مائتي شاة وواحدة ففيها ثلاث شياه إلى أربع مائة ففيها أربع شياه ثم استقر الحساب في كل مائة شاة .

وصدقة الخليطين كصدقة المالك الواحد في النصاب فإذا كان بين رجلين أربعون من الغنم ففيها شاة، وإن كان بين ثلاثة نفر مائة شاة وعشرون ففيها شاة واحدة على جميعهم، وخلطة الجوار كخلطة الشيوخ ولكن يشترط أن يربحوا معا ويسقوا معا ويحلبوا معا ويسرحوا معا ويكون المرعى معاً ويكون إنزاء الفحل معاً وأن يكونا جميعاً من أهل الزكاة ولا حكم للخلطة مع الذمي والمكاتب ومهما نزل في واجب الإبل عن سن إلى سن فهو جائز ما لم يجاوز بنت مخاض في النزول ولكن يضم إليه جبران السن لسنة واحدة شاتين أو عشرين درهما ولستين أربع شياه أو أربعين درهما، وله أن يصعد في السن ما لم يجاوز الجذعة في الصعود ويأخذ الجبران من الساعين من بيت المال ولا تؤخذ في الزكاة مريضة إذا كان بعض المال صحيحاً ولو واحدة، ويؤخذ من الكرام كريمة ومن اللثام لثيمة ولا يؤخذ من المال الأكلولة ولا الماخض ولا الربى ولا الفحل ولا غراء المال .

### النوع الثاني : زكاة المعشرات

فيجب العشر في كل مستنبت مقتات بلغ ثمانمائة من، ولا شيء فيما دونها ولا في الفواكه والقطن، ولكن في الحبوب التي تقتات وفي التمر والزبيب ويعتبر أن تكون ثمانمائة من تمرًا أو زبيباً لا رطباً وعنباً ويخرج ذلك بعد التجفيف، ويكمل مال أحد الخليطين بمال الآخر في خلطة الشيوخ كالبلستان المشترك بين ورثة لجميعهم ثمانمائة من من زبيب فيجب على جميعهم ثمانون من من زبيب بقدر حصصهم ولا يعتبر خلطة الجوار فيه ولا يكمل نصاب الخلطة بالشعير ويكمل نصاب الشعير بالسلت فإنه نوع منه . هذا قدر الواجب إن كان يسقى بسبح أو قناة فإن كان يسقى بنضح أو دالية فيجب نصف العشر فإن اجتمعا فالأغلب يعتبر ، وأما صفة الواجب فالتمر والزبيب اليابس والحب اليابس بعد التنقية ولا

يؤخذ عنب ولا رطب إلا إذا حلت بالأشجار آفة وكانت المصلحة في قطعها قبل تمام الإدراك فيؤخذ الرطب، فيكال تسعة للمالك وواحد للفقير ولا يمنع من هذه القسمة قولنا إن القسمة بيع بل يرخص في مثل هذا للحاجة، ووقت الوجوب أن يبدو الصلاح في الثمار وأن يشتد الحب ووقت الأداء بعد الجفاف.

### النوع الثالث : زكاة النقدين

فإذا تم الحول على وزن مائتي درهم بوزن مكة نقرة خالصة ففيها خمسة دراهم وهو ربع العشر وما زاد فبحسابه ولو درهما، ونصاب الذهب عشرون مثقالا خالصا بوزن مكة ففيها ربع العشر وما زاد فبحسابه وإن نقص من النصاب حبة فلا زكاة، وتجب على من معه دراهم مغشوشة إذا كان فيها هذا المقدار من النقرة الخالصة، وتجب الزكاة في التبر وفي الحلوى المحظور كأواني الذهب والفضة ومراكب الذهب للرجال ولا تجب في الحلوى المباح وتجب في الدين الذي هو على مليء ولكن تجب عند الاستيفاء وإن كان مؤجلا فلا تجب إلا عند حلول الأجل .

### النوع الرابع : زكاة التجارة

وهي كزكاة النقدين وإنما ينعقد الحول من وقت ملك النقدين الذي بها اشترى البضاعة إن كان النقد نصاباً ، فإن كان ناقصاً أو اشترى بعرض على نية التجارة فالحول من وقت الشراء وتؤدي الزكاة من نقد البلد وبه يُقَوَّم ، فإن كان ما به الشراء نقداً وكان نصاباً كاملاً كان التقويم به أولى من نقد البلد، ومن نوى التجارة من مال قنية فلا ينعقد الحول بمجرد نيته حتى يشتري به شيئاً، ومهما قطع نية التجارة قبل تمام الحول سقطت الزكاة، والأولى أن تؤدي زكاة تلك السنة وما كان من ربح في السلعة في آخر الحول وجبت الزكاة فيه بحول رأس المال ولم يستأنف له حولاً كما في النتاج وأموال الصيارفة لا ينقطع حولها بالمبادلة الجارية بينهم كسائر التجارات وزكاة ربح مال القراض على العامل وإن كان قبل القسمة هذا هو الأقيس .



### النوع الخامس : الركاز والمعادن

والركاز مال دفن في الجاهلية ووجد في أرض لم يجر عليها في الإسلام ملك فعلى واجده في الذهب والفضة منه الخمس، والحول غير معتبر والأولى أن لا يعتبر النصاب أيضا لأن إيجاب الخمس يؤكد شبهه بالغنيمة واعتباره أيضا ليس ببعيد لأن مصرفه مصرف الزكاة ولذلك يخصص على الصحيح بالنقدين، وأما المعادن فلا زكاة فيما استخرج منها سوى الذهب والفضة ففيها بعد الطحن والتخليص ربع العشر على أصح القولين، وعلى هذا يعتبر النصاب، وفي الحول قولان وفي قول يجب الخمس فعلى هذا لا يعتبر، وفي النصاب قولان والأشبه - والعلم عند الله تعالى - أن يلحق في قدر الواجب بزكاة التجارة فإنه نوع اكتساب وفي الحول بالمعشرات فلا يعتبر لأنه عين الرفق ويعتبر النصاب بالمعشرات، والاحتياط أن يخرج الخمس من القليل والكثير ومن عين النقدين أيضا خروجاً عن شبهة هذه الاختلافات فإنها ظنون قريبة من التعارض، وجزم الفتوى فيها خطر لتعارض الاشتباه.

### النوع السادس : في صدقة الفطر

وهي واجبة على لسان رسول الله ﷺ : « على كل مسلم فضل عن قوته وقوت من يقوته يوم الفطر وليته صاع مما يقتات » (٦٦٠) بصاع رسول الله ﷺ وهو منوان وثلاثاً من يخرج من جنس قوته أو من أفضل منه، فإن اقتات بالحنطة لم يجز الشعير وإن اقتات حبوا مختلفة اختار خيراً ومن أيها أخرج أجزاءه وقسمتها كقسمة زكاة الأموال فيجب فيها استيعاب الأصناف، ولا يجوز إخراج الدقيق والسويق ويجب على الرجل المسلم فطرة زوجته وماليكه وأولاده وكل قريب هو في نفقته أعنى من تجب عليه نفقته من الآباء والأمهات والأولاد، قال ﷺ : « أدوا صدقة الفطر عن تمونون » (٦٦١) وتجب صدقة العبد المشترك على الشريكين ولا تجب صدقة العبد

(٦٦٠) حديث : « وجوب صدقة الفطر على كل مسلم » أخرجه من حديث ابن عمر قال : فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر من رمضان . . . الحديث .

(٦٦١) حديث : « أدوا زكاة الفطر عن تمونون » هكذا أورده الرافعي في شرح الوجيز وهو ملفق =

من حديثين أوله من حديث ثعلبة بن صغير الماضي ذكره ولفظه: أدوا عن كل حر وعبد صغير أو كبير نصف صاع من بر أو صاعا من شعير أو صاعا من تمر. وقد ذكرهما فيما سبق، أخرجه عبد الرزاق وأبو داود والطبراني والحاكم وأخرجه من حديث ابن عمر: أمر رسول الله ﷺ بصدقة الفطر عن الصغير والكبير والحر والعبد ممن تمونون. قال الحافظ في تخريج الرافعي: أخرجه الدارقطني والبيهقي من طريق الضحاك بن عثمان عن نافع عن ابن عمر. اهـ. وقال العراقي: رواه الدارقطني والبيهقي من حديث ابن عمر، وقال البيهقي: إسناده غير قوي. اهـ. وأخرج ابن أبي شيبة عن حفص عن الضحاك بن عثمان عن نافع عن ابن عمر نحوه، وزاد أن ابن عمر كان يعطيه ممن يعول ومماليك نسائه إلا مكاتبين كانا له لم يكن يعطى عنهما والضحاك بن عثمان وثقه ابن معين وقال أبو حاتم: صدوق وقال ابن سعد: كان ثبًا، وقد أخرج له مسلم، وما ظهر لي معنى قول البيهقي إسناده غير قوي، وقد أخرج ابن أبي شيبة أيضا عن وكيع عن هشام بن عروة عن فاطمة عن أسماء أنها كانت تعطي صدقة الفطر ممن تمون من أهلها الشاهد والغائب. ثم قال الحافظ في التخريج المذكور عن حديث ابن عمر السابق: رواه الدارقطني من حديث علي وفيه ضعف ورواه الشافعي عن إبراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه مراسلا. اهـ. وفي شرح التقريب وعبر ابن حزم هنا بعبارة بشعة فقال: وفي هذا المكان عجب وهو أن الشافعي رحمه الله لا يقول بالمرسل ثم أخذها هنا بأين مرسل في العالم من رواية ابن أبي يحيى. اهـ. قال الولي: ولم ينفرد به ابن أبي يحيى فقد رواه غيره وقد روى من حديث ابن عمر كما تقدم ثم إن المعتمد القياس على النفقة مع ما انضم إلى ذلك من فعل راوي الحديث. ففي الصحيحين عنه أنه كان يعطي عن الصغير والكبير قال نافع: حتى إن كان بنيا. اهـ.

قال مرتضى: وأراد ابن حزم بابن أبي يحيى هو شيخ الشافعي إبراهيم بن محمد الأسلمي المدني فإنه كان يعرف بابن أبي يحيى، كان الشافعي يوثقه وكان أحمد يتحامل عليه وتركه أبو داود وغيره، وقول الولي: لم ينفرد به ابن أبي يحيى فقد رواه غيره يشير إلى ما في السنن للبيهقي ورواه حاتم بن إسماعيل عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي قال: فرض رسول الله ﷺ على كل صغير أو كبير أو عبد ممن تمونون صاعا من شعير أو صاعا من تمر أو صاعا من زبيب عن كل إنسان. وفيه انقطاع وروى الثوري في الجامع عن عبد الأعلى عن أبي عبد الرحمن السلمى عن أبيه قال: من جرت عليه نفقتك نصف صاع بر أو صاع من تمر وهذا موقوف وعبد الأعلى ضعيف. اهـ. قال النووي في شرح المهذب بعد أن ذكر من خرج هذا الحديث: فالحاصل أن هذه اللفظة: «ممن تمونون» ليست بثابتة كذا نقله عنه الولي في شرح التقريب.

وقال: هي من طريق جعفر بن محمد بالوجهين متكلم فيه بالإرسال والانقطاع وهو ظاهر إما عن طريق الضحاك عن نافع عن ابن عمر فلا وجه لإسقاطها لثقة روايتها كما أشرنا إلى =



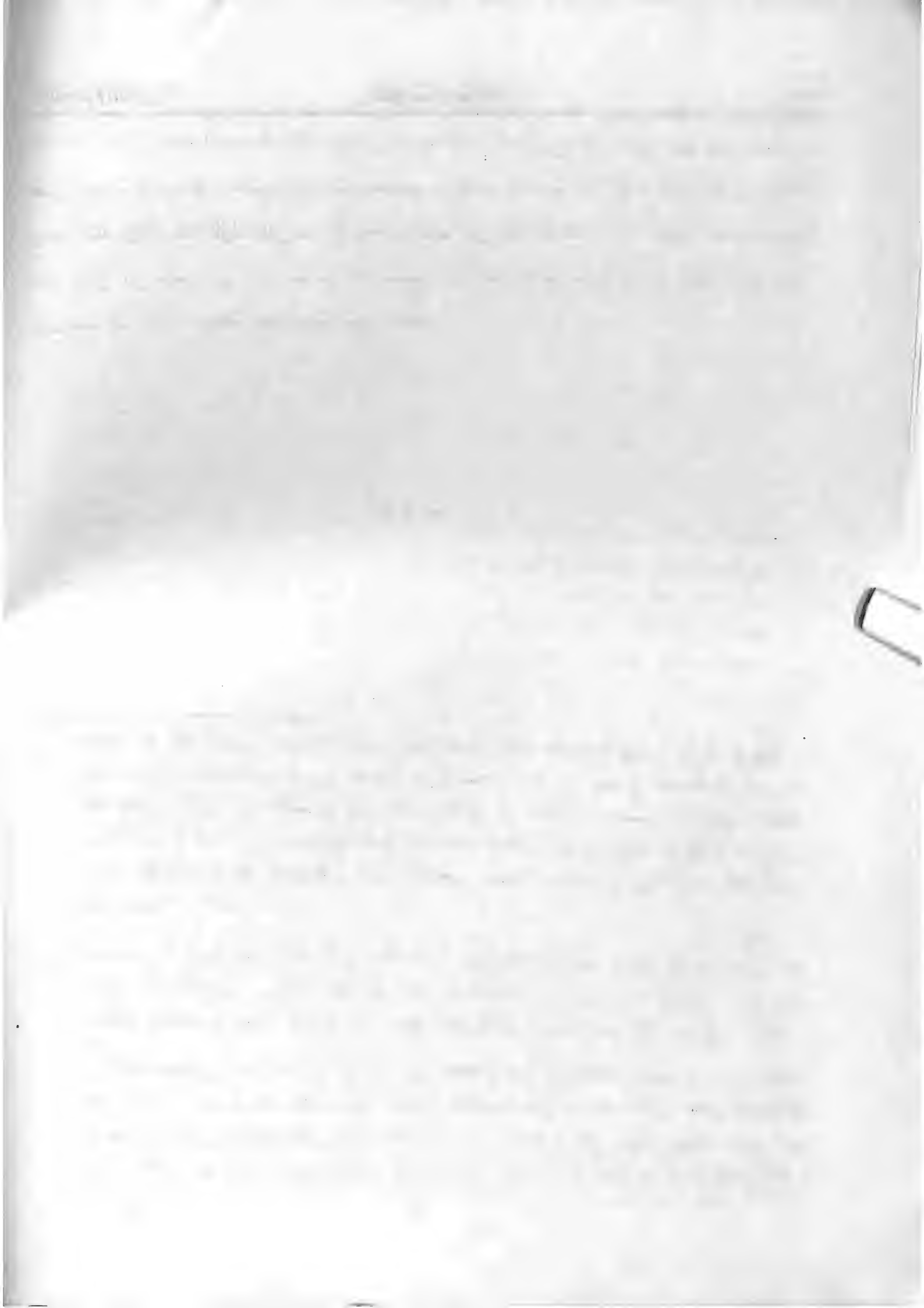
الكافر، وإن تبرعت الزوجة بالإخراج عن نفسها أجزأها وللزوج الإخراج عنها دون إذنها وإن فضل عنه ما يؤدي عن بعضهم أدى عن بعضهم وأولاهم بالتقديم من كانت نفقته أكد « وقد قدم رسول الله ﷺ نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقتها على نفقة الخادم » (٦٦٢) فهذه أحكام فقهية لا بد للغنى من معرفتها وقد تعرض له وقائع نادرة خارجة عن هذا فله أن يتكل فيها على الاستفتاء عند نزول الواقعة بعد إحاطته بهذا المقدار .

★ ★ ★

= ذلك، وقد عقد البيهقي على هذا الحديث باب إخراج الفطر عن نفسه وغيره ممن تلزمه مؤنته، وقال الشيخ علاء الدين علي بن عثمان من أصحابنا وهو من شيوخ الحافظ العراقي ما نصه: وقوله ﷺ في الصحيح على الذكر والأنثى من حديث ابن عمر دليل على سقوط صدقة الزوجة عن الزوج ووجوبها عليها فلا تسقط عنها إلا بدليل ولأنه يلزمها الإخراج عن عبيدها فكان يلزمها عن نفسها أولى ويلزم الشافعي رحمه الله الإخراج عن أجيره ورقيقه الكافر لأنه يمونها . ١ هـ .

(٦٦٢) حديث : « قدم رسول الله ﷺ نفقة الولد على نفقة الزوجة، ونفقة الزوجة على نفقة الخادم » قال العراقي : رواه أبو داود في سننه من حديث أبي هريرة بسند صحيح، وابن حبان والحاكم وصححه، ورواه النسائي وابن حبان أيضاً بتقديم الزوجة على الولد وسيأتي . ١ هـ .

قال مرتضى : رواه النسائي من طريق ابن عجلان عن سعيد المقبري عن أبي هريرة بلفظ : قال رجل : يا رسول الله عندي دينار، قال : تصدق به على نفسك، قال : عندي آخر، قال : تصدق به على زوجتك، قال : عندي آخر ، قال : تصدق به على ولدك، قال : عندي آخر، قال : تصدق به على خادمتك، قال : عندي آخر، قال : أنت أبصر به . وهذا الذي قال به العراقي .



## الفصل الثاني

### في الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة

اعلم أنه يجب على مؤدى الزكاة مراعاة خمسة أمور :

(الأول) النية : وهو أن ينوى بقلبه زكاة الفرض ويسن عليه تعيين الأموال فإن كان له مال غائب فقال : هذا عن مالي الغائب إن كان سالماً وإلا فهو نافلة جاز لأنه إن لم يصرح به فكذلك يكون عند إطلاقه، ونية الولي تقوم مقام نية المجنون والصبي، ونية السلطان تقوم مقام نية المالك الممتنع عن الزكاة، ولكن في ظاهر حكم الدنيا أعنى في قطع المطالبة عنه أما في الآخرة فلا بل تبقى ذمته مشغولة إلى أن يستأنف الزكاة، وإذا وكل بأداء الزكاة ونوى عند التوكيل أو وكل الوكيل بالنية كفاه لأن توكيله بالنية نية .

(الثاني) : البدار عقيب الحول، وفي زكاة الفطر لا يؤخرها عن يوم الفطر ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان ووقت تعجيلها شهر رمضان كله، ومن أخر زكاة ماله مع التمكن عصي ولم يسقط عنه بتلف ماله وتمكنه بمصادفة المستحق، وإن أخر لعدم المستحق فتلف ماله سقطت الزكاة عنه، وتعجيل الزكاة جائز بشرط أن يقع بعد كمال النصاب وانعقاد الحول ويجوز تعجيل زكاة حولين، ومهما عجل فمات المسكين قبل الحول أو ارتد أو صار غنيا بغير ما عجل إليه أو تلف مال المالك أو مات فالمدفع ليس بزكاة واسترجاعه غير ممكن إلا إذا قيد الدفع بالاسترجاع فليكن المعجل مراقباً آخر الأمور وسلامة العاقبة .

(الثالث) : أن لا يخرج بدلاً باعتبار القيمة بل يخرج المنصوص عليه فلا يجزئ ورق عن ذهب ولا ذهب عن ورق وإن زاد عليه في القيمة، ولعل بعض من لا يدرك غرض الشافعي <sup>رحمته</sup> يتساهل في ذلك ويلاحظ المقصود من سد الخلة وما أبعدته عن التحصيل فإن سد الخلة مقصود وليس هو كل المقصود بل واجبات الشرع ثلاثة أقسام : قسم هو تعبد محض لا مدخل



للحفظ والأغراض فيه وذلك كرمى الجمرات مثلاً إذ لاحظ للجمرات في وصول الحصى إليها فمقصود الشرع فيه الابتلاء بالعمل ليظهر العبد رقه وعبوديته بفعل ما لا يعقل له معنى لأن ما يعقل معناه فقد يساعده الطبع عليه ويدعوه إليه فلا يظهر به خلوص الرق والعبودية إذ العبودية تظهر بأن تكون الحركة لحق أمر المعبود فقط لا لمعنى آخر، وأكثر أعمال الحج كذلك، ولذلك قال عليه السلام في إحرامه : « لبيك بحجة حقاً تعبدًا ورقًا » (٦٦٣) تنبيهاً على أن ذلك إظهار للعبودية بالانقياد لمجرد الأمر وامتناله كما أمر من غير استئناس العقل منه بما يميل إليه ويحث عليه .

**القسم الثانى :** من واجبات الشرع ما المقصود منه حظ معقول وليس يقصد منه التعبد كقضاء دين الآدميين وردّ المغصوب فلا جرم لا يعتبر فيه فعله ونيته، ومهما وصل الحق إلى مستحقه بأخذ المستحق أو ببدل عنه عند رضاه تأدى الوجوب وسقط خطاب الشرع فهذان قسمان لا تركيب فيهما يشترك في دركهما جميع الناس .

**والقسم الثالث :** هو المركب الذى يقصد منه الأمان جميعاً وهو حظ العباد وامتحان المكلف بالاستعباد فيجمع فيه تعبد رمى الجمار وحظ رد الحقوق فهذا قسم فى نفسه معقول، فإن ورد الشرع به وجب الجمع بين المعنيين ولا ينبغي أن ينسى أدق المعنيين وهو التعبد والاسترقاق بسبب أجلاهما ولعل الأدق هو الأهم والزكاة من هذا القبيل ولم يتنبه له غير الشافعى رحمته فحظ الفقير مقصود فى سد الخلة وهو جلى سابق إلى الأفهام وحق التعبد فى اتباع التفاصيل مقصود للشرع وباعتباره صارت الزكاة قرينة للصلاة والحج فى كونها من مباني الإسلام ، ولا شك فى أن على المكلف تعباً فى تمييز أجناس ماله وإخراج حصة كل مال من نوعه وجنسه وصفته ثم توزيعه على الأصناف الثمانية كما سيأتى، والتساهل فيه غير قاذح فى حظ الفقير لكنه قاذح فى التعبد ويدل على أن التعبد مقصود بتعيين الأنواع أمور ذكرناها فى كتب الخلاف من الفقهيات،

(٦٦٣) حديث : « لبيك بحجة حقاً تعبدًا ورقًا » قال العراقي : أخرجه البزار والدارقطنى فى العلل من حديث أنس . ا هـ .

قال مرتضى : ورواه الديلمى فى مسند الفردوس من حديثه أيضاً، ولفظه : لبيك حجاً حقاً تعبدًا ورقًا .

ومن أوضحها أن الشرع أوجب في خمس من الإبل شاة فعُدل من الإبل إلى الشاة ولم يعدل إلى النقيدين والتقويم وإن قدر أن ذلك لقلة النقود في أيدي العرب. بطل بذكره عشرين درهما في الجبران مع الشاتين، فلمَ لم يذكر في الجبران قدر النقصان من القيمة ولمَ قدر بعشرين درهما وشاتين وإن كانت الثياب والأمتعة كلها في معناها فهذا وأمثاله من التخصيصات تدل على أن الزكاة لم تترك خالية عن التعبدات كما في الحج، ولكن جمع بين المعنيين والأذهان الضعيفة تقصر عن درك المركبات فهذا شأن الغلط فيه .

(الرابع) : أن لا ينقل الصدقة إلى بلد آخر : فإن أعين المساكين في كل بلدة تمتد إلى أموالها، وفي النقل تخيب للظنون فإن فعل ذلك أجزاء في قول ولكن الخروج عن شبهة الخلاف أولى، فليخرج زكاة كل مال في تلك البلدة ثم لا بأس أن يصرف على الغرباء في تلك البلدة .

(الخامس) : أن يقسم ماله بعدد الأصناف الموجودين في بلد فإن استيعاب الأصناف واجب وعليه يدل ظاهر قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ﴾ الآية (التوبة : ٦٠) فإنه يشبه قول المريض إنما ثلث مالي للفقراء والمساكين وذلك يقتضي التشريك في التملك، والعبادات ينبغي أن يتوقى عن الهجوم فيها على الظواهر وقد عدم من الثمانية صنفان في أكثر البلاد وهم المؤلفون قلوبهم والعاملون على الزكاة، ويوجد في جميع البلاد أربعة أصناف : الفقراء والمساكين والغارمون والمسافرون أعني أبناء السبيل، وصنفان يوجدان في بعض البلاد دون البعض وهم الغزاة والمكاتبون، فإن وجد خمسة أصناف مثلاً قسم بينهم زكاة ماله بخمسة أقسام متساوية أو متقاربة وعين لكل صنف قسمين ثم قسم كل قسم ثلاثة أسهم فما فوقه إما متساوية أو متفاوتة وليس عليه التسوية بين أحاد الصنف فإن له أن يقسمه على عشرة وعشرين فينقص نصيب كل واحد وأما الأصناف فلا تقبل الزيادة والنقصان فلا ينبغي أن ينقص في كل صنف عن ثلاثة إن وجد ثم لو لم يجب إلا صاع للفقرة ووجد خمسة أصناف فعليه أن يوصله إلى خمسة عشر نفراً ولو نقص منهم واحد مع الإمكان غرم نصيب ذلك الواحد فإن عسر عليه ذلك لقلة

الواجب فليشارك جماعة ممن عليهم الزكاة وليخلط مال نفسه بما لهم وليجمع المستحقين وليسلم إليهم حتى يتساهموا فيه فإن ذلك لا بد منه .

## بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة

اعلم أن على مريد طريق الآخرة بزكاته وظائف :

(الوظيفة الأولى) : فهم وجوب الزكاة ومعناها ووجه الامتحان فيها وأنها جعلت من مباني الإسلام مع أنها تصرف مالى وليست من عبادة الأبدان ، وفيه ثلاثة معان :

الأول : أن التلفظ بكلمتى الشهادة التزام للتوحيد وشهادة بإفراد المعبود وشرط تمام الوفاء به أن لا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد، فإن المحبة لا تقبل الشركة، والتوحيد باللسان قليل الجدوى وإنما يمتحن به درجة المحب بمفارقتها المحبوب، والأموال محبوبة عند الخلائق لأنها آلة تمتعهم بالدنيا وبسببها يأنسون بهذا العالم وينفرون عن الموت مع أن فيه لقاء المحبوب فامتحنوا بتصدق دعواهم فى المحبوب واستزلوا عن المال الذى هو مرموقهم ومعشوقهم ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ ﴾ (التوبة : ١١١) . وذلك بالجهاد وهو مسامحة بالمهجة شوقا إلى لقاء الله عز وجل والمسامحة بالمال أهون، ولما فهم هذا المعنى فى بذل الأموال انقسم الناس إلى ثلاثة أقسام : قسم صدقوا التوحيد ووفوا بعهدهم ونزلوا عن جميع أموالهم فلم يدخروا دينارا ولا درهما فأبوا أن يتعرضوا لوجوب الزكاة عليهم حتى قيل لبعضهم : كم يجب من الزكاة فى مائتى درهم؟ فقال : أما على العوام بحكم الشرع فخمسة دراهم وأما نحن فيجب علينا بذل الجميع « ولهذا تصدق أبو بكر رضي الله عنه بجميع ماله وعمر رضي الله عنه بشرط ماله فقال عليه السلام : « ما أبقيت لأهلك » ؟ فقال : مثله ، وقال لأبى بكر رضي الله عنه : « ما أبقيت لأهلك » ؟ قال : الله ورسوله ، فقال عليه السلام : « بينكما ما بين كلمتيكما » (٦٦٤) فالصديق وفى بتمام الصدق فلم يمك سوى المحبوب عنده وهو الله ورسوله .

(٦٦٤) حديث : « جاء أبو بكر رضي الله عنه بجميع ماله ، وعمر رضي الله عنه بشرط ماله فقال النبى ﷺ ماذا أبقيت لأهلك ؟ فقال : مثله ، وقال لأبى بكر : ماذا أبقيت لأهلك قال الله ورسوله . » قال العراقي : رواه أبو داود والترمذى والحاكم وصححاه من حديث عمر إلا أنه ليس فيه : « فقال النبى ﷺ بينكما ما بين كلمتيكما » .



**القسم الثاني:** درجتهم دون درجة هذا وهم المسكون أموالهم، المراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخيرات فيكون قصدهم في الادخار الإنفاق على قدر الحاجة دون التمتع وصرف الفاضل عن الحاجة إلى وجوه البر مهما ظهر وجوها، وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكاة، وقد ذهب جماعة من التابعين إلى أن في المال حقوقا سوى الزكاة كالنخعي والشعبي وعطاء ومجاهد، قال الشعبي بعد أن قيل له: هل في المال حق سوى الزكاة؟ قال: نعم أما سمعت قوله عز وجل: ﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ﴾ (البقرة: ١٧٧). واستدلوا بقوله عز وجل: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ (البقرة: ٣). ويقول تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾ (المنافقون: ١٠). وزعموا أن ذلك غير منسوخ بآية الزكاة بل هو داخل في حق المسلم على المسلم، ومعناه أنه يجب على الموسر مهما وجد محتاجا أن يزيل حاجته فضلا عن مال الزكاة والذي يصح في الفقه من هذا الباب أنه مهما أرهقته حاجته كانت إزالتها فرض كفاية إذ لا يجوز تضييع مسلم ولكن يحتمل أن يقال: ليس على الموسر إلا بتسليم ما يزيل الحاجة قرضا ولا يلزمه بذله بعد أن أسقط الزكاة عن نفسه، ويحتمل أن يقال: يلزمه بذله في الحال ولا يجوز له الاقتراض أى لا يجوز له تكليف الفقير قبول القرض وهذا مختلف فيه، والاقتراض نزول إلى الدرجة الأخيرة من درجات العوام وهي درجة .

**القسم الثالث:** الذين يقتصرون على أداء الواجب فلا يزيدون عليه ولا ينقصون عنه وهي أقل الرتب، وقد اقتصر جميع العوام عليه لبخلهم بالمال وميلهم إليه وضعف حبهم للآخرة، قال الله تعالى: ﴿إِنْ يَسْأَلُكُمْ فِيمَا أَنْفَقْتُمْ أَنْبِئُوهُمْ بِخَلْوَاهُمْ﴾ (محمد: ٣٧). يحفكم أى يستقص عليكم، فكم

= قال مرتضى: لفظ أبى داود من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما أن نتصدق فوافق ذلك مالا عندي فقلت: اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يوما، فجئت بنصف مالي، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما أبقيت لأهلك؟ قلت: مثله قال: وأتى أبو بكر بكل ما عنده، فقال: ما أبقيت لأهلك؟ قال: أبقيت لهم الله ورسوله، قلت: لا أسابقك إلى شيء أبدًا. اهـ.

قال مرتضى: وروى عن يونس عن الحسن مرسلًا أنه قال لهما ما بين صدقتكما كما بين كلامكما .

بين عبد اشترى منه ماله ونفسه بأن له الجنة وبين عبد لا يستقصى عليه لبخله فهذا أحد معاني أمر الله سبحانه عباده ببذل الأموال .

**المعنى الثانى :** التطهير من صفة البخل ، فإنه من المهلكات ، قال عليه السلام : « ثلاث مهلكات : شح مطاع ، وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه » (٦٦٥) وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (الحشر : ٩) . سيأتى فى ربيع المهلكات وجه كونه مهلكا وكيفية التقصى منه ، وإنما تزول صفة البخل بأن تتعود بذل المال فحب الشيء لا ينقطع إلا بقهر النفس على مفارقتها حتى يصير ذلك اعتياداً ، فالزكاة بهذا المعنى طهرة أى تطهر صاحبها عن خبث البخل المهلك وإنما طهارته بقدر بذله وبقدر فرحه واستبشاره بصرفه إلى الله تعالى .

**المعنى الثالث :** شكر النعمة ، فإن لله عز وجل على عبده نعمة فى نفسه وفى ماله ، فالعبادات البدنية شكر لنعمة البدن ، والمالية شكر لنعمة المال ، وما أحسن من ينظر إلى الفقير وقد ضيق عليه الرزق وأحوج إليه ثم لا تسمح نفسه بأن يؤدى شكر الله تعالى على إغنائه عن السؤال وإحواج غيره إليه بربع العشر أو العشر من ماله .

**(الوظيفة الثانية) : فى وقت الأداء :** ومن آداب ذوى الدين التعجيل عن وقت الوجود إظهاراً للرغبة فى الامتثال بإيصال السرور إلى قلوب الفقراء ومبادرة لعوائق الزمان أن تعوقه عن الخيرات ، وعلمنا بأن فى التأخير آفات ما يتعرض العبد له من العصيان لو أخر عن وقت الوجوب ، ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغى أن يغتنم فإن ذلك لمة الملك ، وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن فما أسرع تقلبه ، والشيطان يعد الفقر ويأمر بالفحشاء والمنكر وله لمة عقيب لمة الملك فليغتنم الفرصة فيه وليعين لزكاتها إن كان يؤديها جميعاً شهراً معلوماً وليجتهد أن يكون من أفضل الأوقات ليكون ذلك سبباً لنماء قربته وتضاعف زكاته

(٦٦٥) حديث : « ثلاث مهلكات : شح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه » رواه أبو الشيخ فى كتاب التوبخ والبرار وأبو نعيم والبيهقى والطبرانى فى الأوسط من حديث أنس وسنده ضعيف ، وقد تقدم هذا الحديث للمصنف فى كتاب العلم وتكلمنا عليه .

وذلك كشهر المحرم فإنه أول السنة وهو من الأشهر الحرم أو رمضان فقد « كان -عليه السلام أجود الخلق وكان في رمضان كالريح المرسلة لا يمك في شيء » (٦٦٦) ولرمضان فضيلة ليلة القدر وأنه أنزل فيه القرآن ، وكان مجاهد يقول : لا تقولوا رمضان فإنه اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان. وذو الحجة أيضا من الشهور الكثيرة الفضل فإنه شهر حرام وفيه الحج الأكبر وفيه الأيام المعلومات وهي العشر الأول والأيام المعدودات وهي أيام التشريق ، وأفضل أيام شهر رمضان العشر الأواخر وأفضل أيام ذي الحجة العشر الأول .

(الوظيفة الثالثة) : الإسرار فإن ذلك أبعد عن الرياء والسمعة ، قال -عليه السلام : « أفضل الصدقة جهد المقل إلى فقير في سر » (٦٦٧) وقال بعض العلماء : « ثلاث من كنوز البر منها إخفاء الصدقة » (٦٦٨) وقد روى أيضا مسنداً وقال -عليه السلام : « إن العبد ليعمل عملاً في السر

(٦٦٦) حديث : « كان -عليه السلام أجود الخلق في رمضان وكان فيه كالريح المرسلة لا يمك في شيء » قال العراقي : أخرجه من حديث ابن عباس .

وقال مرتضى : لفظ البخارى فى أول كتابه : حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهرى وحدثنا بشر بن محمد أخبرنا عبد الله قال أخبرنى عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال : كان رسول الله -عليه السلام أجود الناس وكان أجود ما يكون فى رمضان حين يلقاه جبريل وكان يلقاه فى كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فلرسول الله أجود بالخير من الريح المرسلة . هكذا أخرجه البخارى فى أربعة مواضع من الصحيح : فى باب الوحي وفى صفة النبى -عليه السلام وفى فضائل القرآن وبدء الخلق ، وأخرجه مسلم فى الفضائل النبوية .

(٦٦٧) حديث : « أفضل الصدقة جهد المقل إلى فقير فى سر » قال العراقي : رواه أحمد وابن حبان والحاكم من حديث أبى ذر ولأبى داود والحاكم وصححه من حديث أبى هريرة : أى الصدقة أفضل ؟ قال : جهد المقل . اهـ .

وقال مرتضى : وعند الطبرانى من حديث أبى إمامة أفضل الصدقة سر إلى فقير وجهد من مقل وعند ابن أبى حاتم وابن المنذر من حديثه قال : قلت : يا رسول الله أى الصدقة أفضل قال : جهد مقل أو سر إلى فقير ثم تلا : « إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ » الآية وأما حديث أبى هريرة فقد أخرجه أبو داود فى كتاب الزكاة وسكت عليه وأقره المنذرى وأخرجه الحاكم فيها وصححه علي شرط مسلم وأقره الذهبى ولفظه : أفضل الصدقات جهد المقل وابدأ بمن تعول .

(٦٦٨) حديث : « ثلاث من كنوز البر منها إخفاء الصدقة » هكذا هو فى القوت إلا أن لفظه : وقد =



فيكتبه الله له سرا فإن أظهره نقل من السر وكتب في العلانية فإن تحدث به نقل من السر والعلانية وكتب رياء» (٦٦٩) وفي الحديث المشهور : « سبعة يظلهم الله يوم لا ظل إلا ظله أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم تعلم شماله بما أعطت يمينه » (٦٧٠) وفي الخبر : « صدقة السر تطفئ غضب رونا مستنداً من طريق . اهـ . وقال العراقي : رواه أبو نعيم في كتاب الإيجاز وجوامع الكلم من حديث ابن عباس بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : وأخرج الطبراني في الكبير وأبو نعيم أيضاً في الحلية كلاهما من طريق قطني ابن إبراهيم النيسابوري عن الجارود بن يزيد عن سفيان بن أشعث عن ابن سيرين عن أنس مرفوعاً بلفظ : ثلاث من كنوز البر : إخفاء الصدقة وكتمان المصيبة وكتمان الشكوى . . . الحديث ، وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال : تفرد به الجارود وهو متروك ، وتعقبه الحافظ السيوطي في اللآلئ المصنوعة بأنه لم يتهم بوضع بل هو ضعيف .

(٦٦٩) حديث : « إن العبد لعمل عملاً في السر فيكتبه الله له سرا فإن أظهره نقله من السر وكتب في العلانية فإن تحدث به نقل من السر والعلانية وكتب رياء » هكذا في القوت إلا أنه قال : وروينا في الخبر فساقه وفيه : فإن تحدث فجاء من السر والعلانية فكتب رياء والباقي سواء ، وقال العراقي : رواه الخطيب في التاريخ من حديث أنس بإسناد ضعيف . اهـ . قال صاحب القوت : فلو لم يكن في إظهار الصدقة مع الإخلاص بها إلا فوت ثواب السر لكان فيه نقص عظيم ، فقد جاء في الأثر : صدقة السر تفضل على صدقة العلانية سبعين ضعفاً .

(٦٧٠) حديث : « سبعة يظلهم الله يوم لا ظل إلا ظله ، أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم تعلم شماله بما أعطته يمينه » ولفظ القوت : وفي الحديث المشهور : سبعة في ظل عرش الله تعالى يوم لا ظل إلا ظله ، أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم تعلم شماله بما أعطت يمينه ، وفي لفظ آخر : وأخفى عن شماله ما تصدقت به يمينه . وهذا من المبالغة في الوصف وفيه مجاوزة الحد في الإخفاء أي أن يخفى من نفسه فكيف غيره . اهـ . قال العراقي : أخرجه من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : قال البخاري : باب صدقة السر ، وقال أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ : ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما صنعت يمينه . ولم يذكر في هذا الباب سوى هذا المعلق ، ثم أورد بعد باين : باب صدقة اليمين ، حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : سبعة يظلهم الله تعالى في ظله يوم لا ظل إلا ظله : إمام عادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجل قلبه معلق في المساجد ، ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ، ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال فقال إني أخاف الله ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما أنفق يمينه ، ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه . وهكذا رواه مسلم إلا أن عنده اختلافاً في السياق في =

الرب « (٦٧١) وقال تعالى : ﴿ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ ( البقرة: ٢٧١ ) . وفائدة الإخفاء الخلاص من آفات الرياء والسمعة فقد قال عليه السلام : « لا يقبل الله من مسمع ولا مرأ ولا منان » (٦٧٢) والمتحدث بصدفته يطلب السمعة، والمعطى فى ملأ من الناس يبغى الرياء، والإخفاء والسكوت هو المخلص منه . وقد بالغ فى فضل الإخفاء جماعة حتى اجتهدوا أن لا يعرف القابض المعطى فكان بعضهم يلقيه فى يد أعمى، وبعضهم يلقيه فى طريق الفقير وفى موضع جلوسه حيث يراه ولا يرى المعطى، وبعضهم كان يصره فى ثوب الفقير وهو نائم، وبعضهم كان يوصل إلى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المعطى وكان يستكتم المتوسط شأنه ويوضيه بأن لا يقشيه، كل ذلك توصلا إلى إطفاء غضب الرب سبحانه واحترازاً من الرياء والسمعة، ومهما لم يتمكن إلا بأن يعرفه شخص واحد فتسليمه إلى وكيل ليسلم إلى المسكين والمسكين لا يعرف أولى إذ فى معرفة المسكين الرياء والمنة جميعا وليس فى معرفة المتوسط إلا

= مواضع منه ، قال : الإمام العادل ، وشاب نشأ فى عبادة الله ، وقال : حتى لا تعلم يمينه ما تنفق شماله ، والمعروف ما ذكره البخارى وغيره : لا تعلم شماله ما تنفق يمينه ، وفى رواية لمسلم وتفرد بها : ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه ، وفى حديث سلمان عند سعيد بن منصور بإسناد حسن : يظلمهم الله فى ظل عرشه ، وعند الجوزقى من طريق حماد ابن يزيد عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه : وشاب نشأ فى عبادة الله حتى توفى على ذلك ، وفى حديث سلمان عند سعيد بن منصور وشاب أفنى شبابه ونشاطه فى عبادة الله ، وزاد حماد بن زيد كما عند الجوزقى : ففاضت عيناه من خشية الله ، قال ابن بطلان : قوله حتى لا تعلم شماله ... إلخ .

(٦٧١) حديث : « صدقة السر تطفئ غضب الرب » قال العراقى : رواه الطبرانى من حديث أبى أمامة ورواه أبو الشيخ فى الثواب والبيهقى فى الشعب من حديث أبى سعيد وكلاهما بسند ضعيف، وللترمذى وحسنه من حديث أبى هريرة : إن الصدقة لتطفئ غضب الرب . ولا بن حبان نحوه من حديث أنس وهو ضعيف أيضاً . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الطبرانى فى الصغير عن عبد الله بن جعفر العسكرى فى السرائر، عن أبى سعيد ، ولفظ الترمذى وابن حبان عن أنس : إن الصدقة لتطفئ غضب الرب وتدفع ميتة السوء . وقال الترمذى : غريب ، قال عبد الحق : راويه أبو خلف منكر الحديث .

(٦٧٢) حديث : « لا يقبل الله من مسمع ولا مرأ ولا منان » هكذا هو فى القوت ، قال العراقى : لم أظفر به هكذا . اهـ .

الرياء، ومهما كانت الشهرة مقصودة له حبط عمله لأن الزكاة إزالة للبخل وتضعيف لحب المال. وحب الجاه أشد استيلاء على النفس من حب المال، وكل واحد منهما مهلك في الآخرة ولكن صفة البخل تنقلب في القبر في حكم المثال عقرباً لادغا أو صفة الرياء تنقلب في القبر أفعى من الأفاعى وهو مأمور بتضعيفهما أو قتلتهما لدفع أذاهما أو تخفيف أذاهما، فمهما قصد الرياء والسمعة فكأنه جعل بعض أطراف العقرب مقويا للحية فبقدر ما ضعف من العقرب زاد في قوة الحية، ولو ترك الأمر كما كان لكان الأمر أهون عليه، وقوة هذه الصفات التي بها قوتها العمل بمقتضاها، وضعف هذه الصفات بمجاهدتها ومخالفتها والعمل بخلاف مقتضاها، فأى فائدة في أن يخالف دواعى البخل ويجيب دواعى الرياء فيضعف الأدنى ويقوى الأقوى، وستأتى أسرار هذه المعانى فى ربع المهلكات .

(الوظيفة الرابعة): أن يظهر حيث يعلم أن فى إظهاره ترغيباً للناس فى الاقتداء، ويحرس سره من داعية الرياء بالطريق الذى سنذكره فى معالجة الرياء فى كتاب الرياء، فقد قال الله عز وجل: ﴿إِنْ يُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ﴾ (البقرة: ٢٧١). وذلك حيث يقتضى الحال الإبداء إما للاقتداء وإما لأن السائل إنما سأل على ملأ من الناس فلا ينبغى أن يترك التصدق خيفة من الرياء فى الإظهار بل ينبغى أن يتصدق ويحفظ سره عن الرياء بقدر الإمكان، وهذا لأن فى الإظهار محذورا ثالثا سوى المن والرياء وهو هتك ستر الفقير فإنه ربما يتأذى بأن يرى فى صورة المحتاج، فمن أظهر السؤال فهو الذى هتك ستر نفسه فلا يحذر هذا المعنى فى إظهاره، وهو كإظهار الفسق على من تستر به فإنه محظور والتجسس فيه والاعتیاد بذكره منهى عنه، فأما من أظهره فإقامة الحد عليه إشاعة ولكن هو السبب فيها، وبمثل هذا المعنى قال ﷺ: «من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له» (٦٧٣) وقد قال الله تعالى: ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ (فاطر: ٢٩).

(٦٧٣) حديث: «من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له» قال العراقى: رواه ابن عدى وابن حبان فى الضعفاء من حديث أنس بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى: ولفظ ابن عدى فى الكامل من خلع، وأخرجه أيضاً الخرائطى فى مساوى الأخلاق وأبو الشيخ فى الثواب والبخار والبيهقى والخطيب وابن عساكر والديلمى والقضاعى=



ندب إلى العلانية أيضا لما فيها من فائدة الترغيب، فليكن العبد دقيق التأمل في وزن هذه الفائدة بالمحذور الذي فيه فإن ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص، فقد يكون الإعلان في بعض الأحوال لبعض الأشخاص أفضل ومن عرف الفوائد والغوائل ولم ينظر بعين الشهوة اتضح له الأولى والأليق بكل حال .

(الوظيفة الخامسة) : أن لا يفسد صدقته بالمن والأذى ، قال الله تعالى : ﴿ لَا بُطْلُوءُ صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ﴾ (البقرة : ٢٦٤) واختلفوا في حقيقة المن والأذى، فقيل : المن أن يذكرها والأذى أن يظهرها ، وقال سفيان : مَنْ مَنَّ فَسَدَتْ صَدَقَتُهُ ، فقيل له : كيف المن؟ فقال : أن يذكره ويتحدث به، وقيل : المن أن يستخدمه بالعتاء والأذى أن يعيره بالفقر، وقيل : المن أن

= وابن النجار والقشيري في الرسالة كلهم من حديث أنس ، وقال البيهقي : في إسناده ضعف ، وإن صح حمل على فاسق معلن بنفسه . اهـ . قال الذهبي في المذهب : أحد رواه أبو سعيد الساعدي مجهول ، وفي الميزان : ليس بعمدة ثم أورد له هذا الخبر . اهـ . ورواه الهروي في ذم الكلام وحسنه ، وقد رد عليه الحافظ السخاوي في المقاصد والحاصل أن جميع طرق هذا الحديث ضعيفة ، فطريق أبي الشيخ والبيهقي فيه ابن الجراح عن أبي سعد الساعدي وقد ذكر حاله وطريق ابن عدي فيه الربيع بن بدر عن أبان وهذا أضعف من الأول ، ولكن للحديث شواهد تقويه من غير هذه الطرق ، فقد أخرج الطبراني وابن عدي في الكامل والقضاعى من حديث جعدبة بن يحيى عن العلاء بن بشر عن ابن عيينة عن بهز بن حكيم بن معاوية بن حيدة عن أبيه عن جده مرفوعا : ليس لفاسق غيبة ، قال الدارقطني : وابن عيينة لم يسمع من بهز ، وأورده البيهقي في الشعب ونقل عن شيخه الحاكم أنه غير صحيح ولا يعتمد ، وأخرجه أبو يعلى والحكيم الترمذي في نوادر الأصول والعقيلي وابن عدي وابن حبان والطبراني والبيهقي من طريق الجارود بن يزيد عن بهز ، فهذا الإسناد بلفظ : انزعوا عن ذكر الفاجر اذكروه بما فيه يحذره الناس . وهذا أيضا لا يصح فإن الجارود ممن روى بالكذب ، وقال الدارقطني : هو من وضعه وقد روى أيضا من طريق يعمر عن بهز بهذا الإسناد؛ أخرجه الطبراني في الأوسط من طريق عبد الوهاب الصغاني عنه وعبد الوهاب كذاب ، وللحديث طرق أخرى عن عمر بن الخطاب رواه يوسف بن أبان حدثنا الأبرد بن حاتم أخبرني منهال السراج عن عمر قال السخاوي ، وبالجملية فقد قال العقيلي : ليس لهذا الحديث أصل من حديث بهز ولا من حديث غيره ولا يتابع عليه من طريق ثبت ، وأخرج البيهقي في الشعب بسند جيد عن الحسن أنه قال : ليس في أصحاب البدع غيبة ومن طريق ابن عيينة أنه قال : ثلاثة ليس لهم غيبة : الإمام الجائر ، والفاسق المعلن بنفسه ، والمتباعد الذي يدعو الناس إلى بدعته . ومن طريق زيد بن أسلم قال : إنما الغيبة لمن يعلن بالمعاصي .



يتكبر عليه لأجل عطائه والأذى أن يتتهره أو يوبخه بالمسألة، وقد قال ﷺ : « لا يقبل الله صدقة منان » (٦٧٤).

وعندى أن المن له أصل ومغرس وهو من أحوال القلب وصفاته ثم يتفرع عليه أحوال ظاهرة على اللسان والجوارح، فأصله أن يرى نفسه محسناً إليه ومنعماً عليه وحقه أن يرى الفقير محسناً إليه بقبول حق الله عز وجل منه الذى هو طهرته ونجاته من النار، وأنه لو لم يقبله لبقى مرتها به، فحقه أن يتقلد منه الفقير إذ جعل كفه نائباً عن الله عز وجل، فى قبض حق الله عز وجل، قال رسول الله ﷺ : « إن الصدقة تقع بيد الله عز وجل قبل أن تقع فى يد السائل » (٦٧٥) فليتحقق أنه مسلم إلى الله عز وجل حقه، والفقير آخذ من الله تعالى رزقه بعد صيرورته إلى الله عز وجل، ولو كان عليه دين لإنسان فأحال به عبده أو خادمه الذى هو متكفل برزقه لكان اعتقاد مؤدى الدين كون القابض تحت منته سفها وجهلاً فإن المحسن إليه هو المتكفل برزقه أما هو فإنما يقضى الذى لزمه بشراء ما أحبه فهو ساع فى حق نفسه فلم يمن به على غيره، ومهما عرف المعانى الثلاثة التى ذكرناها فى فهم وجوب الزكاة أو أحدها لم ير

(٦٧٤) حديث : « لا يقبل الله صدقة منان » هكذا أورده صاحب القوت، وقال العراقى : لم أجده هكذا. انتهى .

وقال مرتضى : وما يناسب الاستدلال به من الأحاديث الواردة فى المنان الذى يمن بعطائه ما أخرجه أحمد ومسلم والأربعة من حديث أبى ذر : ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم : المسبل إزاره، والمنان الذى لا يعطى شيئاً إلا منة، والمتفق سلعته بالحلف الكاذب . وفى فوائد رسته عن أبى هريرة : ثلاثة لا يحجبون من النار : المنان وعاق والديه ومدمن الخمر . وعند الطبرانى فى الكبير من حديث أبى إمامة : ثلاثة لا يقبل الله منهم يوم القيامة صرماً ولا عدلاً : عاق ومنان ومكذب بالقدر . وعنده أيضاً من حديث ابن عمر : ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة : المنان بعطائه والمسبل إزاره خيلاء ومدمن الخمر . وعند مسلم والنسائى والحاكم من حديثه بلفظ : العاق لوالديه ومدمن الخمر والمنان بما أعطى . فهذه الأحاديث تصلح للاحتجاج لما ساقه المصنف فى الباب على أنه يفهم من سياق ما أورده من حديث ابن عمر عند الطبرانى صحة ما أورده المصنف باللفظ المذكور فتأمل .

(٦٧٥) حديث : « إن الصدقة تقع بيد الله تعالى قبل أن تقع فى يد السائل » قال العراقى : رواه الدارقطنى فى الأفراد من حديث ابن عباس وقال : غريب من حديث عكرمة عنه والبيهقى فى الشعب بسند ضعيف . اهـ . وأورده صاحب القوت ولفظه : قبل أن تقع بيد السائل . اهـ .

نفسه محسناً إلا إلى نفسه إما ببذل ماله إظهاراً لحب الله تعالى أو تطهيراً لنفسه عن رذيلة البخل أو شكراً على نعمة المال طلباً للمزيد وكيفما كان فلا معاملة بينه وبين الفقير حتى يرى نفسه مُحَسَّنًا إليه ومهما حصل هذا الجهل بأن رأى نفسه مُحَسَّنًا إليه تفرع منه على ظاهره ما ذكر في معنى المن وهو التحدث به وإظهاره وطلب المكافأة منه بالشكر والدعاء والخدمة والتوقير والتعظيم والقيام بالحقوق والتقديم في المجالس والمتابعة في الأمور فهذه كلها ثمرات المن ومعنى المن في الباطن ما ذكرناه، وأما الأذى فظاهره التوبيخ والتعير وتخشين الكلام وتقطيب الوجه وهتك السر بالإظهار وفنون الاستخفاف، وباطنه وهو منبعه أمران أحدهما كراهيته لرفع اليد عن المال وشدة ذلك على نفسه فإن ذلك يضيق الخلق لا محالة، والثاني رؤيته أنه خير من الفقير وأن الفقير لسبب حاجته أخس منه وكلاهما منشؤه الجهل أما كراهية تسليم المال فهو حمق لأن من كره بذل درهم في مقابلة ما يساوي ألفاً فهو شديد الحمق، ومعلوم أنه يبذل المال لطلب رضا الله عز وجل والثواب في الدار الآخرة، وذلك أشرف مما بذله أو يبذله لتطهير نفسه عن رذيلة البخل أو شكراً لطلب المزيد وكيفما فرض فالكراهة لا وجه لها، وأما الثاني فهو أيضاً جهل لأنه لو عرف فضل الفقير على الغنى وعرف خطر الأغنياء لما استحققر الفقير بل تبرك به وتمنى درجته، فصلحاء الأغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسائة عام، ولذلك قال ﷺ: «هم الأخسرون ورب الكعبة»، فقال أبو ذر: مَنْ هم؟ قال: «هم الأكثرون أموالاً...» الحديث.

ثم كيف يستحققر الفقير وقد جعله الله تعالى متجراً له إذ يكتسب المال بجهده ويستكثر منه ويجتهد في حفظه بمقدار الحاجة، وقد ألزم أن يسلم إلى الفقير قدر حاجته ويكف عنه الفاضل الذي يضره لو سلم إليه، فالغنى مستخدم للسعى في رزق الفقير ويتميز عليه بتقليد المظالم والتزام المشاق وحراسة الفضلات إلى أن يموت فيأكله أعداؤه فإذا منهما انتقلت الكراهية وتبدلت بالسرور والفرح بتوفيق الله تعالى له في أداء الواجب وتقبيضة الفقير حتى يخلصه عن عهده بقبوله منه انتفى الأذى والتوبيخ وتقطيب الوجه وتبدل بالاستبشار والثناء والقبول والمنة، فهذا منشأ المن والأذى، فإن قلت: فرؤيته نفسه في درجة المحسن أمر غامض فهل من علامة يمتحن بها قلبه فيعرف بها أنه لم ير نفسه محسناً؟ فاعلم أن له علامة دقيقة واضحة وهو أن

يقدر أن الفقير لو جنى عليه جناية أو مالا عدواً له عليه مثلاً هل كان يزيد استنكاره واستبعاده له على استنكاره قبل التصديق فإن زاد لم تخل صدقته عن شائبة المنة لأنه توقع بسببه ما لم يكن يتوقعه قبل ذلك .

**فإن قلت :** فهذا أمر غامض ولا ينفك قلب أحد عنه فما دواؤه؟ فاعلم أن له دواء باطناً ودواء ظاهراً، أما الباطن فالمعرفة بالحقائق التي ذكرناها في فهم الوجوب وأن الفقير هو المحسن إليه في تطهيره بالقبول، وأما الظاهر فالأعمال التي يتعاطاها متقلد المنة فإن الأفعال التي تصدر عن الأخلاق تصبغ القلب بالأخلاق كما ستأتى أسرارها في الشطر الأخير من الكتاب ، ولهذا كان بعضهم يضع الصدقة بين يدي الفقير ويمثل قائماً بين يديه يسأله قبولها حتى يكون هو في صورة السائلين وهو يستشعر مع ذلك كراهية لو رده، وكان بعضهم يبسط كفيه ليأخذ الفقير من كفه وتكون يد الفقير هي العليا، وكانت عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما إذا أرسلتا معروفاً إلى فقير قالتا للرسول: احفظ ما يدعو به، ثم كانتا تردان عليه مثل قوله وتقولان: هذا بذاك حتى تخلص لنا صدقتنا، فكانوا لا يتوقعون الدعاء لأنه شبه المكافأة وكانوا يقابلون الدعاء بمثله، وهكذا فعل عمر بن الخطاب وابنه عبد الله رضي الله عنهما وهكذا كان أرباب القلوب يداوون قلوبهم ولا دواء من حيث الظاهر إلا هذه الأعمال الدالة على التذلل والتواضع وقبول المنة، ومن حيث الباطن المعارف التي ذكرناها . هذا من حيث العمل وذلك من حيث العلم، ولا يعالج القلب إلا بمعجون العلم والعمل، وهذه الشريعة من الزكوات تجرى مجرى الخشوع من الصلاة وثبت ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم : « ليس للمرء من صلاته إلا ما عقل منها » (٦٧٦) وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم : « لا يتقبل الله صدقة منان » وكقوله عز وجل : ﴿ لَا يَبْطُلُ أَصَدَقَتُكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ﴾ (البقرة: ٢٦٤) وأما فتوى الفقيه بوقوعها موقعها وبراءة ذمته عنها دون هذا الشرط فحديث آخر، وقد أشرنا إلى معناه في كتاب الصلاة.

(٦٧٦) حديث : « ليس للمرء من صلاته إلا ما عقل منها » تقدم الكلام عليه في كتاب الصلاة .

(الوظيفة السادسة) : أن يستصغر العطية فإنه إن استعظمها أعجب بها، والعجب من

المهلكات وهو محبط للأعمال قال تعالى : ﴿ وَيُؤَخِّحِينَ إِذْ أَجَبْتُمْ كَثْرَتَكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا ﴾  
(التوبة : ٢٥) ويقال : إن الطاعة كلما استصغرت عظمت عند الله عز وجل ، والمعصية كلما استعظمت  
صغرت عند الله عز وجل وقيل : لا يتم المعروف إلا بثلاثة أمور : تصغيره وتعجيله وستره ، وليس  
الاستعظام هو المن والأذى فإنه لو صرف ماله إلى عمارة مسجد أو رباط أمكن فيه الاستعظام ولا  
يمكن فيه المن والأذى بل العُجب والاستعظام يجرى في جميع العبادات ودواؤه علم وعمل ، أما  
العلم فهو أن يعلم أن العشر أو ربع العشر قليل من كثير وأنه قد قنع لنفسه بأحسن درجات البذل  
كما ذكرنا في فهم الوجوب فهو جدير بأن يستحيى منه فكيف يستعظمه ، وإن ارتقى إلى الدرجة  
العليا فبذل كل ماله أو أكثره فليتأمل أنه من أين له المال وإلى ماذا يصرفه؟ فالمال لله عز وجل وله  
المنة عليه إذ أعطاه ووفقه لبذله فلم يستعظم في حق الله تعالى ما هو عين حق الله سبحانه وإن كان  
مقامه يقتضى أن ينظر إلى الآخرة وأنه يبذله للثواب فلم يستعظم بذل ما ينتظر عليه أضعافه . وأما  
العمل فهو أن يعطيه عطاء الخجل من بخله بإمساك بقية ماله عن الله عز وجل فتكون هيئته الانكسار  
والحياء كهيئة من يطالب برد وديعة فيمسك بعضها ويرد البعض لأن المال كله لله عز وجل وبذل  
جميعه هو الأحب عند الله سبحانه وإنما لم يأمر به عبده لأنه يشق عليه بسبب بخله ، كما قال الله

عز وجل : ﴿ يَخْشَوْنَ كَثْرَتَكُمْ يُخَلِّلُوا ﴾ (محمد : ٣٧) .

(الوظيفة السابعة): أن يتقَى من ماله أجوده وأحبه إليه وأجله وأطيبه فإن الله تعالى طيب

لا يقبل إلا طيبا ، وإذا كان المخرج من شبهة فرما لا يكون ملكا له مطلقا فلا يقع الموقع ، وفي حديث أبان عن أنس بن مالك : «طوبى لعبد أنفق من مال اكتسبه من غير معصية» (٦٧٧) وإذا

(٦٧٧) حديث أنس : « طوبى لعبد أنفق من مال اكتسبه من غير معصية » هكذا في القوت .  
قال العراقي : رواه ابن عدي والبزار بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : وضعفه من قبل راويه عن أنس وتقدم الكلام فيه وأخرج البغوى والماوردى وابن قانع والطبرانى والبيهقى وقمام وابن عساكر عن ركب المصرى رضي الله عنه رفعه : طوبى لمن تواضع فى غير معصية ، وذل فى نفسه فى غير مسكنة ، وأنفق من مال جمعه فى غير معصية ، =



لم يكن المخرج من جيد المال فهو من سوء الأدب إذ قد يمك الجيد لنفسه أو لعبده أو لأهله فيكون قد أثر على الله عز وجل غيره، ولو فعل هذا بضيفه وقدم إليه أردأ طعام فى بيته لأوغر بذلك صدره، هذا إن كان نظره إلى الله عز وجل وإن كان نظره إلى نفسه وثوابه فى الآخرة فليس بعاقل من يؤثر غيره على نفسه وليس له من ماله إلا ما تصدق به فأبقى أو أكل فأفنى والذي يأكله قضاء وطر فى الحال فليس من العقل قصر النظر على العاجلة وترك الادخار، وقد قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا يَتَسَوَّاهُ الْحَيْثُ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِتَّائِبِينَ إِلَّا أَنْ تُنْفِقُوا فِيهِ﴾ (البقرة: ٢٦٧) أى: لا تأخذوه إلا مع كراهية وحياء وهو معنى الإغماض فلا توثروا به ربكم. وفى الخبر: «سبق درهم ألف درهم» (٦٧٨). وذلك بأن يخرج الإنسان وهو من أجل ماله وأجوده فيصدر ذلك عن الرضا والفرح بالبذل وقد يخرج مائة ألف درهم مما يكره من ماله فيدل ذلك على أنه ليس يؤثر الله عز وجل بشيء مما يحبه، وبذلك ذم الله تعالى قوما جعلوا لله ما يكرهون فقال تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذْبَ أَنْ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَا﴾ (النحل: ٦٢) وقف بعض القراء على النفى تكذيباً لهم، ثم ابتداء وقال: ﴿جَزَاءُ مَا كَفَرْنَا بِهِ نَلِجُ النَّارَ﴾ (النحل: ٦٢) أى كسب لهم جعلهم لله ما يكرهون النار.

(الوظيفة الثامنة): أن يطلب لصدقته من تزكو به الصدقة. ولا يكتفى بأن يكون من عموم الأصناف الثمانية، فإن فى عمومهم خصوص صفات فليراع خصوص تلك الصفات وهى ستة:

= وخالط أهل العفة والحكمة، ورحم أهل الذل والمسكنة، طوبى لمن ذل نفسه وطاب كسبه وحسنت سريرته وكرمت علانيته وعزل عن الناس شره، طوبى لمن عمل بعلمه وأنفق المال من فضله وأمسك الفضل من قوله.

(٦٧٨) حديث: «سبق درهم مائة ألف درهم» قال العراقي: رواه النسائي وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبى هريرة.

وأخرج ابن المنذر عن أبى هريرة قال: «لدرهم طيب أحب إلى من مائة ألف وقرأ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ الآية. وبه تظهر مناسبة إيراد هذا الخبر بعد هذه الآية، ثم إن هذه الجملة هكذا أوردها صاحب القوت واقتصر عليها وقلده المصنف.

(الأولى) : أن يطلب الأتقياء المعرضين عن الدنيا المتجردين لتجارة الآخرة، قال عليه السلام : « لا تأكل إلا طعام تقى ، ولا يأكل طعامك إلا تقى »<sup>(٦٧٩)</sup>. وهذا لأن التقى يستعين به على التقوى فتكون شريكاً له فى طاعته بإعانتك إياه، وقال عليه السلام : « أطعموا طعامكم الأتقياء وأولوا معروفكم المؤمنين » وفى لفظ آخر : « أضف بطعامك من تحبه فى الله تعالى »<sup>(٦٨٠)</sup>. وكان بعض العلماء يؤثر بالطعام فقراء الصوفية دون غيرهم، فقليل له لو عمت بمعروفك جميع الفقراء لكان أفضل، فقال : لا هؤلاء قوم همهم لله سبحانه فإذا طرقتهم فاقة تشتت هم أحدهم فلأن أرد همة واحد إلى الله عز وجل أحب إلى من أن أعطى ألفاً ممن همته الدنيا، فذكر هذا الكلام للجنيد فاستحسنه وقال : هذا ولى من أولياء الله تعالى، وقال : ما سمعت منذ زمان كلاماً أحسن من هذا ثم حكى أن هذا الرجل اختل حاله وهم بترك الحانوت فبعث إليه الجنيد مالا وقال : اجعله بضاعتك ولا تترك الحانوت فإن التجارة لا تضر مثلك، وكان هذا الرجل بقالا لا يأخذ من الفقراء ثمن ما يبتاعون منه .

(الصفة الثانية) : أن يكون من أهل العلم خاصة فإن ذلك إعانة له على العلم، والعلم أشرف العبادات مهما صحت فيه النية، وكان ابن المبارك يخصص بمعروفه أهل العلم فقليل له : لو عمت، فقال : إني لا أعرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء فإذا اشتغل قلب أحدهم بحاجته لم يتفرغ للعلم ولم يقبل على التعلم فتفريغهم للعلم أفضل .

(٦٧٩) حديث : « لا تأكل إلا طعام تقى ، ولا يأكل طعامك إلا تقى » قال العراقي : رواه أبو داود والترمذى من حديث أبى سعيد بلفظ : لا تصحب إلا مؤمناً ولا يأكل طعامك إلا تقى . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه ابن المبارك وأحمد والدارمى وأبو يعلى وابن حبان والحاكم والبيهقى والضياء، وقال الترمذى : حسن وفى الرياض : إسناده لا بأس به ، وقال الحاكم : صحيح ، وأقره الذهبي إلا أن لفظهم : لا تصاحب، فالجملة الأخيرة من الحديث هى الموافقة لحديث أبى سعيد وإنما نهى عن مؤاكلة غير التقى لأن المطاعمة توجب الألفة وتؤدى إلى المخالطة بل هى أوثق عرى المداخلة ومخالطة غير التقى تخل بالدين وتوقع فى الشبهة والمحظورات فكأنه نهى عن مخالطة الفجار إذ لا تخلو من فساد إما بمتابعة فعل أو مسامحة فى إغضاء عن منكر فإن سلم من ذلك فلا يخطئه فتنته الغيرية .

(٦٨٠) حديث : « أضف بطعامك من تحبه فى الله تعالى » قال العراقي : رواه ابن المبارك أخبرنا جوير عن الضحاک مرسل . اهـ . وفى بعض نسخ الكتاب وفى لفظ آخر بدل قوله وفى خبر آخر، وهكذا هو نص القوت .



(الصفة الثالثة): أن يكون صادقا في تقواه وعلمه بالتوحيد، وتوحيده أنه إذا أخذ العطاء حمد الله عز وجل وشكره ورأى أن النعمة منه ولم ينظر إلى واسطة فهذا هو أشكر العباد لله سبحانه وهو أن يرى أن النعمة كلها منه . وفي وصية لقمان لابنه « لا تجعل بينك وبين الله منعاً واعدد نعمة غيره عليك مغرماً » . ومن شكر غير الله سبحانه فكأنه لم يعرف المنعم ولم يتيقن أن الواسطة مقهور مسخر بتسخير الله عز وجل إذ سلط الله تعالى عليه دواعي الفعل ويسر له الأسباب فأعطى وهو مقهور ولو أراد تركه لم يقدر عليه بعد أن ألقى الله عز وجل في قلبه أن صلاح دينه ودنياه في فعله، فمهما قوى الباعث أوجب ذلك جزم الإرادة وانتهاض القدرة ولم يستطع العبد مخالفة الباعث القوى الذي لا تردد فيه، والله عز وجل خالق للبواعث ومهيجه ومزيل للضعف والتردد عنها ومسخر القدرة للانتهاض بمقتضى البواعث فمن تيقن هذا لم يكن له نظر إلا إلى مسبب الأسباب، وتيقن مثل هذا العبد أنفع للمعطي من ثناء غيره وشكره فذلك حركة لسان يقل في الأكثر جدواه وإعانة مثل هذا العبد الموحد لا تضيع، وأما الذي يمدح بالعطاء ويدعو بالخير فيسبى بالمنع ويدعو بالشر عند الإيذاء وأحواله متفاوتة، وقد روى أنه عليه السلام : « بعث معروفاً إلى بعض الفقراء وقال للرسول: احفظ ما يقول، فلما أخذ قال: الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ولا يضيع من شكره، ثم قال: اللهم إنك لم تنس فلانا - يعني نفسه - فاجعل فلانا لا ينساك - يعني بفلان نفسه - فأخبر رسول الله عليه السلام ذلك فسر وقال عليه السلام : علمت أنه يقول ذلك » (٦٨١).

(٦٨١) حديث : « بعث معروفاً إلى بعض الفقراء وقال للرسول: احفظ ما يقول، فلما أخذ قال: الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ولا يضيع من شكره، ثم قال: اللهم إنك لم تنس فلانا يعني نفسه فاجعل فلاناً لا ينساك يعني بفلان نفسه، فأخبر رسول الله عليه السلام بذلك فسر به وقال: قد علمت أنه يقول ذلك » .

هكذا هو في القوت إلا أنه قال: فلما أوصلها إليه قال: الحمد لله ... إلخ وقال في أوله: وجه رسول الله عليه السلام إلى بعض الفقراء بمعروف ... والباقي سواء، وقال: وقد روى ذلك عن عمر وأبي الدرداء مع حدير عليه السلام . اهـ .

وقال العراقي: لم أجد له أصلاً إلا في حديث ضعيف من حديث ابن عمر رواه ابن منده في الصحابة ولم يسبق فيه هذه اللفظة التي أوردها المصنف وسمى الرجل حديراً وقد رويناه من طريق البيهقي أنه وصل لحدير من أبي الدرداء أشياء فقال: اللهم إنك لم تنس حديراً فاجعل =

فانظر كيف قصر التفاته على الله وحده . « وقال ﷺ لرجل : تب، فقال : أتوب إلى الله وحده ولا أتوب إلى محمد، فقال ﷺ : عرف الحق لأهله » (٦٨٢) .

ولما نزلت براءة عائشة رضي الله عنها في قصة الإفك قال أبو بكر رضي الله عنه : قومي فقبلي رأس رسول الله ﷺ ، فقالت : والله لا أفعل ولا أحمد إلا الله، فقال ﷺ : « دعها يا أبا بكر » ، وفي لفظ آخر أنها رضي الله عنها قالت لأبي بكر رضي الله عنه : « بحمد الله لا بحمدك ولا بحمد صاحبك » (٦٨٣) فلم ينكر رسول الله ﷺ عليها ذلك مع أن الوحي وصل إليها على لسان رسول الله ﷺ ، ورؤية الأشياء من غير الله سبحانه وصف الكافرين، قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ (الزمر : ٤٥)

= حديرا لا ينسأك . وقيل : إن هذا آخر لا صحبة له يكنى أبا بردة وقد ذكره ابن حبان في ثقات التابعين وذكره في الصحابة أبو أحمد الحاكم وابن عبد البر، وروى ابن الجوزي في صفوة الصفوة من طريق الخلال قصة حدير هذا . اهـ .

(٦٨٢) حديث : « قال لرجل : تب، فقال : أتوب إلى الله ولا أتوب إلى محمد، فقال ﷺ : عرف الحق لأهله » هكذا هو في القوت وقال العراقي : رواه أحمد والطبراني من حديث الأسود ابن سريع بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه الحاكم في التوبة والبيهقي والضياء عنه ولفظهم جميعا قال : جئ بأسير إلى رسول الله ﷺ فقال له ﷺ : تب، فقال : اللهم إني أتوب إليك ولا أتوب إلى محمد، فقال ﷺ : « عرف الحق لأهله خلوا سبيله » . وقال الحاكم : صحيح ورده الذهبي وقال : فيه محمد بن مصعب ضعفه ، وقال الهيثمي : فيه عند أحمد والطبراني محمد ابن مصعب وثقه أحمد وضعفه غيره وبقية رجاله رجال الصحيح .

(٦٨٣) حديث : « ولما نزلت براءة عائشة رضي الله عنها في قصة الإفك قال أبو بكر رضي الله عنه قومي فقبلي رأس رسول الله ﷺ ، فقالت : والله لا أفعل ولا أحمد إلا الله تعالى، فقال رسول الله ﷺ : دعها يا أبا بكر » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث عائشة بلفظ : فقال أبوأي : قومي فقبلي رأس رسول الله ﷺ ، فقلت : أحمد الله لا إياكما ، وللبخاري تعليقا : فقال أبوأي : قومي إليه، فقلت : لا والله لا أقوم إليه ولا أحمده ولا أحمدكما لكن أحمد الله . وله ولمسلم فقالت لى أمى قومي إليه فقلت والله لا أقوم إليه ولا أحمد إلا الله . وللطبراني من حديث ابن عمر قال أبو بكر : قومي فاحتضني رسول الله ﷺ فقالت : لا والله لا أدنو منه . رواه الطبراني من حديث ابن عمر، وفي لفظ آخر : لا بحمدك .



ومن لم يُصَفَّ باطنه عن رؤية الوسائط إلا من حيث إنهم وسائط فكأنه لم ينفك عن الشرك الخفى سره، فليتنق الله سبحانه في تصفية توحيده عن كدورات الشرك وشوائبه .

(الصفة الرابعة): أن يكون مستترا مخفيا حاجته، لا يكتر البث والشكوى أو يكون من أهل المروءة ممن ذهب نعمته وبقيت عادته فهو يتعيش في جلباب التجميل، قال الله تعالى: ﴿يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ (البقرة : ٢٧٣) أى لا يلحون في السؤال لأنهم أغنياء ببقينهم ، أعزة بصبرهم ، وهذا ينبغى أن يطلب بالتفحص عن أهل الدين في كل محلة ويستكشف عن بواطن أحوال أهل الخير والتجميل، فثواب صرف المعروف إليهم أضعاف ما يصرف إلى المجاهرين بالسؤال .

(الصفة الخامسة): أن يكون معيلا أو محبوسا بمرض أو سبب من الأسباب فيوجد فيه معنى قوله عز وجل : ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (البقرة : ٢٧٣) أى حبسوا في طريق الآخرة بعلّة أو ضيق معيشة أو إصلاح قلب : ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ﴾ (البقرة : ٢٧٣) . لأنهم مقصوصوا الجناح مقيدوا الأطراف، فهذه الأسباب كان عمر رضي الله عنه يعطى أهل البيت القطيع من الغنم العشرة فما فوقها «وكان عليه السلام يعطى العطاء على مقدار العيلة» (٦٨٤) وسئل عمر رضي الله عنه عن جهد البلاء فقال: كثرة العيال وقلة المال.

(الصفة السادسة): أن يكون من الأقارب وذوى الأرحام فتكون صدقة وصلة رحم، وفي صلة الرحم من الثواب ما لا يحصى، قال علي رضي الله عنه : «لأن أصل أخا من إخواني بدرهم أحبُّ إليَّ من أن أتصدق بعشرين درهما، ولأن أصله بعشرين درهما أحب إليَّ من أن أتصدق (٦٨٤)» حديث : «كان عليه السلام يعطى العطاء على قدر العيلة، ويعطى المتأهل ضعف ما يعطى العزب، ويعطى صاحب العيال ضعف ما يعطى المتزوج، ويعطى كل رجل على قدر أهل بيته»، هذا لفظ القوت، قال العراقي : لم أجده أصلا . ولأبى الدرداء من حديث عوف بن مالك أن رسول الله ﷺ كان إذا أتاه الفىء قسمه في يومه فأعطى الأهل حظين وأعطى العزب حظا . وقال أحمد حديث حسن . اهـ . وأخرجه أبو داود كذلك ولا شك أن هذا بمعنى ما ذكره صاحب القوت وتبعه الغزالي وفي المتنقى لابن الجارود من حديث عوف بن مالك : كان رسول الله ﷺ إذا جاء فيء، وفيه : فدعيت فأعطاني حظين وكان لى أهل .

بمائة درهم ، ولأن أصله بمائة درهم أحب إلى من أن أعتق رقبة . والأصدقاء وإخوان الخير أيضا يُقدّمون على المعارف كما يتقدم الأقارب على الأجانب فليراع هذه الدقائق فهذه هي الصفات المطلوبة وفي كل صفة درجات فينبغي أن يطلب أعلاها فإن وجد من جمع جملة من هذه الصفات فهي الذخيرة الكبرى والغنيمة العظمى ، ومهما اجتهد في ذلك وأصاب فله أجران وإن أخطأ فله أجر واحد ، فإن أحد أجره في الحال تطهيره نفسه عن صفة البخل وتأكيد حب الله عز وجل في قلبه واجتهاده في طاعته ، وهذه الصفات هي التي تقوى في قلبه فتشوقه إلى لقاء الله عز وجل . والأجر الثاني ما يعود إليه من فائدة دعوة الآخذ وهمته فإن قلوب الأبرار لها آثار في الحال والمآل ، فإن أصاب حصل الأجران وإن أخطأ حصل الأول دون الثاني ، فهذا يضاعف أجر المصيب في الاجتهاد ههنا وفي سائر المواضع ، والله أعلم .



The first of these is the fact that the  
 the author of the book is a very young man  
 who has just begun his career in the  
 world of letters. It is a pity that the  
 book is so long and so full of errors.  
 The second is the fact that the book is  
 so full of errors that it is impossible to  
 read it without feeling that the author  
 is a very young man who has just  
 begun his career in the world of letters.

The third is the fact that the book is  
 so full of errors that it is impossible to  
 read it without feeling that the author  
 is a very young man who has just  
 begun his career in the world of letters.  
 The fourth is the fact that the book is  
 so full of errors that it is impossible to  
 read it without feeling that the author  
 is a very young man who has just  
 begun his career in the world of letters.  
 The fifth is the fact that the book is  
 so full of errors that it is impossible to  
 read it without feeling that the author  
 is a very young man who has just  
 begun his career in the world of letters.

### الفصل الثالث

#### في القايض وأسباب استحقاقه ووظائف قبضه

##### بيان أسباب الاستحقاق

اعلم أنه لا يستحق الزكاة إلا حر مسلم ليس بهاشمي ولا مُطَّلبي، اتصف بصفة من صفات الأصناف الثمانية المذكورين في كتاب الله عز وجل ، ولا تصرف زكاة إلى كافر ولا إلى عبد ولا إلى هاشمي ولا إلى مطلبى، أما الصبي والمجنون فيجوز الصرف إليهما إذا قبض وليهما، فلنذكر صفات الأصناف الثمانية :

(الصنف الأول : الفقراء) والفقير هو الذي ليس له مال ولا قدرة له على الكسب فإن كان معه قوت يومه وكسوة حاله فليس بفقير ولكنه مسكين، وإن كان معه نصف قوت يومه فهو فقير، وإن كان معه قميص وليس معه منديل ولا خُف ولا سراويل ولم تكن قيمة القميص بحيث تفي بجميع ذلك كما يليق بالفقراء فهو فقير، لأنه في الحال قد عدم ما هو محتاج إليه وما هو عاجز عنه، فلا ينبغي أن يشترط في الفقير أن لا يكون له كسوة سوى ساتر العورة فإن هذا غلو، والغالب أنه لا يوجد مثله، ولا يخرج منه عن الفقر كونه معتاداً للسؤال فلا يجعل السؤال كسباً بخلاف ما لو قدر على كسب فإن ذلك يخرج منه عن الفقر، فإن قدر على الكسب بآلة فهو فقير ويجوز أن يشتري له آلة وإن قدر على كسب لا يليق بمروءته وبحال مثله فهو فقير، وإن كان متفقهاً ويمتنع الاشتغال بالكسب عن التفقه فهو فقير ولا تعتبر قدرته، وإن كان متعبداً يمتنع الكسب من وظائف العبادات وأوراد الأوقات فليكتسب لأن الكسب أولى من ذلك، قال عليه السلام : « طلب الحلال فريضة بعد الفريضة » (٦٨٥) وأراد به السعى في الاكتساب، وقال

(٦٨٥) حديث : « طلب الحلال فريضة بعد الفريضة » قال العراقي : رواه الطبراني والبيهقي في

شعب الإيمان من حديث ابن مسعود بسند ضعيف . اهـ .



عمر رضي الله عنه : « كسب في شبهة خير من مسألة » . وإن كان مكتفيا بنفقة أبيه أو من تجب عليه نفقته فهذا أهون من الكسب فليس بفقير .

(الصف الثاني: المساكين) والمساكين هو الذي لا يفي دخله بخرجه فقد يملك ألف درهم وهو مسكين ، وقد لا يملك إلا فأسًا وحبلًا وهو غني والدويرة التي يسكنها والثوب الذي يستره على قدر حاله لا يسلبه اسم المسكين وكذا أثاث البيت أعنى ما يحتاج إليه وذلك ما يليق به وكذا كتب الفقه لا تخرجه عن المسكنة وإذا لم يملك إلا الكتب فلا تلزمه صدقة الفطر وحكم الكتاب حكم الثوب وأثاث البيت فإنه محتاج إليه ولكن ينبغي أن يحتاط في قطع الحاجة بالكتاب ، فالكتاب محتاج إليه لثلاثة أغراض: التعليم والاستفادة والتفرج بالمطالعة . أما حاجة التفرج فلا تعتبر كافتناء كتب الأشعار وتواريخ الأخبار وأمثال ذلك مما لا ينفع في الآخرة ولا يجرى في الدنيا إلا مجرى التفرج والاستئناس فهذا يباع في الكفارة وزكاة الفطر ويمنع اسم المسكنة ، وأما حاجة التعليم إن كان لأجل الكسب كالمؤدب والمعلم والمدرس بأجرة فهذه آتته فلا تباع في الفطرة كأدوات الخياط وسائر المحترفين . وإن كان يدرس للقيام بفرض الكفاية فلا تباع ولا يسلبه ذلك اسم المسكين لأنها حاجة مهمة ، وأما حاجة الاستفادة والتعلم من الكتاب كادخاره كتب طب ليعالج بها نفسه أو كتاب وعظ ليطالع فيه ويتعظ به ، فإن كان في البلد طبيب وواعظ فهذا مستغنى عنه وإن لم يكن فهو محتاج إليه ، ثم ربما لا يحتاج إلى مطالعة الكتاب إلا بعد مدة فينبغي أن يضبط مدة الحاجة ، والأقرب أن يقال ما لا يحتاج إليه في السنة

= وقال مرتضى : ولفظهما: كسب الحلال ، وهكذا رواه القضاة في مسند الشهاب كلهم من طريق عباد بن كثير عن الثوري عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود به مرفوعا وقال الهيثمي: تفرد به عباد وهو ضعيف ، وقال أبو أحمد الفراء: يسأل عن حديث عباد في الكسب فإذا انتهى إلى رسول الله ﷺ قال: إن كان قاله . قال الحافظ السخاوي في المقاصد: وله شواهد بعضها يؤكد بعضها ، منها: طلب الحلال واجب على كل مسلم . رواه الطبراني في الأوسط والديلمي عن أنس وإسناد الطبراني حسن ، ومنها: طلب الحلال جهاد . رواه القضاة في مسند الشهاب من طريق محمد بن الفضل عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عباس وهو عند أبي نعيم في الحلية ومن طريق الديلمي عن ابن عمر وقد روى في حديث ابن مسعود السابق أيضا بلفظ: طلب كسب الحلال فريضة بعد الفريضة أى بعد المكتوبات الخمس . وسيأتى في كتاب الحلال والحرام الكلام على هذا إن شاء الله تعالى .

فهو مستغنى عنه ، فإن من فضل من قوت يومه شيء لزمته الفطرة فإذا قدرنا القوت باليوم فحاجة أثاث البيت وثياب البدن ينبغي أن تقدر بالسنة ، فلا تباع ثياب الضيف في الشتاء والكتب بالثياب والأثاث أشبه ، وقد يكون له من كتاب نسختان فلا حاجة إلى إحداهما ، فإن قال : إحداهما أصح والأخرى أحسن فأنا محتاج إليهما ، قلنا : اكتف بالأصح وبع الأحسن ودع التفرج والترفه ، وإن كان نسختان من علم واحد إحداهما بسيطة والأخرى وجيزة فإن كان مقصوده الاستفادة فليكتف بالبسيط ، وإن كان قصده التدريس فيحتاج إليهما إذ في كل واحدة فائدة ليست في الأخرى ، وأمثال هذه الصور لا تنحصر ولم يتعرض له في فن الفقه وإنما أوردناه لعموم البلوى والتنبيه يحسن هذا النظر على غيره فإن استقصاء هذه الصور غير ممكن إذ يتعدى مثل هذا النظر في أثاث البيت في مقدارها وعددها ونوعها ، وفي ثياب البدن وفي الدار وسعتها وضيقها وليس لهذه الأمور حدود محدودة ولكن الفقيه يجتهد فيها برأيه ويقرب في التحديات بما يراه ويقتحم فيه خطر الشبهات ، والمتورع يأخذ فيه بالأحوط ويدع ما يريه إلى ما لا يريه ، والدرجات المتوسطة المشكلة بين الأطراف المتقابلة الجليلة كثيرة ولا يتجى منها إلا الاحتياط ، والله أعلم .

(الصف الثالث : العاملون) وهم السعاة الذين يجمعون الزكوات سوى الخليفة والقاضي ويدخل فيه العريف والكاتب والمستوفى والحافظ والنقال ولا يزداد واحد منهم على أجره المثل ، فإن فضل شيء من الثمن عن أجر مثلهم رد على بقية الأصناف وإن نقص كمل من مال المصالح .

(الصف الرابع : المؤلفلة قلوبهم على الإسلام ) وهم الأشراف الذين أسلموا وهم مطاعون في قومهم وفي إعطائهم تقريرهم على الإسلام وترغيب نظائرهم وأتباعهم .

(الصف الخامس : المكاتبون) يدفع إلى السيد سهم المكاتب ، وإن دفع إلى المكاتب جاز ، ولا يدفع السيد إلى مكاتب نفسه لأنه يعد عبداً له .

(الصف السادس : الغارمون) والغارم هو الذي استقرض في طاعة أو مباح وهو فقير ، فإن استقرض في معصية فلا يعطى إلا إذا تاب ، وإذا كان غنيا لم يقض دينه إلا إذا كان قد استقرض لمصلحة أو إطفاء فتنه .

(الصنف السابع: الغزاة) الذين ليس لهم مرسوم في ديوان المرتزقة فيصرف إليهم سهم - وإن كانوا أغنياء - إعانة لهم على الغزو .

(الصنف الثامن: ابن السبيل) وهو الذي شَخَصَ من بلده ليسافر في غير معصية أو اجتاز بها فيعطى إن كان فقيراً وإن كان له مال يبلى آخر أعطى بقدر بلغته .

فإن قلت: فيم تعرف هذه الصفات؟ قلنا: أما الفقر والمسكنة فبقول الآخذ ولا يطالب بيته ولا يحلف بل يجوز اعتماد قوله إذا لم يعلم كذبه، وأما الغزو والسفر فهو أمر مستقبل فيعطى بقوله إنى غاز فإن لم يف به استرد، وأما بقية الأصناف فلا بد فيها من البيعة فهذه شروط الاستحقاق، وأما مقدار ما يصرف إلى كل واحد فسيأتى .

### بيان وظائف القابض وهي خمس

(الاولى): أن يعلم أن الله عز وجل أوجب صرف الزكاة إليه ليكفى همه ويجعل همومه هما واحداً ، فقد تعبد الله عز وجل الخلق بأن يكون همهم واحداً وهو الله سبحانه واليوم الآخر وهو المعنى بقوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادُونَ ﴾ (الذاريات: ٥٦) . ولكن لما اقتضت الحكمة أن يسلط على العبد الشهوات والحاجات وهى تفرق همه اقتضى الكرم إفاضة نعمة تكفى الحاجات فأكثر الأموال وصبها فى أيدي عباده لتكون آلة لهم فى دفع حاجاتهم ووسيلة لتفرغهم لطاعتهم ، فمنهم من أكثر ماله فتنة وبلية فأقحمه فى الخطر ، ومنهم من أحبه فحماه عن الدنيا كما يحمى المشفق مريضه فزوى عنه فضولها وساق إليه قدر حاجته على يد الأغنياء ليكون سهل الكسب والتعب فى الجمع والحفظ عليهم ، وفائدته تنصب إلى الفقراء فيتجردون لعبادة الله والاستعداد لما بعد الموت فلا تصرفهم عنها فضول الدنيا ولا تشغلهم عن التأهب الفاقة وهذا منتهى النعمة ، فحق الفقير أن يعرف قدر نعمة الفقر ويتحقق أن فضل الله عليه فيما رواه عنه أكثر من فضله فيما أعطاه كما سيأتى فى كتاب الفقر تحقيقه وبيانه إن شاء الله تعالى فليأخذ ما يأخذه من الله سبحانه رزقاً وعوناً له على الطاعة ولتكن نيته فيه أن يتقوى

به على طاعة الله فإن لم يقدر عليه فليصرفه إلى ما أباحه الله عز وجل فإن استعان به على معصية الله كان كافراً لأنعم الله عز وجل مستحقاً للبعد والمقت من الله سبحانه .

(الثانية) : أن يشكر المعطى ويدعو له ويشئ عليه ويكون شكره ودعاؤه بحيث لا يخرج عن كونه واسطة ولكنه طريق وصول نعمة الله سبحانه إليه، وللطريق حق من حيث جعله الله طريقاً وواسطة وذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله سبحانه فقد قال ﷺ : « من لم يشكر الناس لم يشكر الله » (٦٨٦) . وقد أثنى الله عز وجل على عباده في مواضع على أعمالهم وهو خالقها وفاطر القدرة عليها نحو قوله تعالى : ﴿ تَعْمَلُونَ لِنَاكَ وَأَنْتَ أَوَّابٌ ﴾ (ص : ٤٤) إلى غير ذلك وليقل القابض في دعائه طهر الله قلبك في قلوب الأبرار، وزكى عملك في عمل الأخيار، وصلى على روحك في أرواح الشهداء . وقد قال ﷺ : « من أسدى إليكم معروفا فكافتوه

(٦٨٦) حديث : « من لم يشكر الناس لم يشكر الله » قال العراقي : رواه الترمذى وحسنه من حديث أبى سعيد، وله ولأبى داود وابن حبان نحوه من حديث أبى هريرة وقال الترمذى : حسن صحيح . اهـ .

وقال مرتضى : أخرجه الترمذى في البر وأخرجه أحمد وقال الهيثمى : سنده حسن، والضياء في المختارة وابن جرير في التهذيب والجارث بن أبى أسامة كلهم من حديث أبى سعيد به مرفوعاً ، وفي الباب عن أبى هريرة أخرجه ابن جرير، وعن جابر أخرجه الطبرانى في الكبير والديلمى، وعن النعمان أخرجه القضاعى في مسند الشهاب، وقد أفرد الحافظ الدمياطى طريقه في جزء، كذا قال الحافظ السخاوى في المقاصد .

وقال مرتضى : والمراد بقول العراقي نحوه وقول السخاوى في الباب هو حديث : لا يشكر الله من لا يشكر الناس، الذى رواه أحمد وأبو داود وابن جرير وابن حبان وصاحب الحلية والبيهقى عن أبى هريرة ، وقد أخرجه الطبرانى والضياء من حديث جرير وأخرجه هناد والبيهقى من حديث أبى سعيد وأخرجه أحمد أيضاً من حديث الأشعث بن قيس، وأخرجه الطبرانى في الكبير والدارقطنى في الأفراد عن بشر بن أبى المليلح عن أسامة عن أبيه عن جده، قال الدارقطنى : تفرد به بشر ولم يرو عنه غير عباد بن سعيد، وأما حديث النعمان بن بشير الذى أخرجه الطبرانى فلفظه : لا يشكر الله عز وجل من لا يشكر الناس، والتحدث بنعمة الله شكر وتركها كفر والجماعة رحمة والفرقة عذاب واختلفوا في ضبط هذا الحديث قال ابن العربى روى برفع الله والناس وبضمهما ورفع أحدهما ونصب الآخر قال العراقي : والمعروف المشهور فى الرواية بضمهما ويشهد رواية عبد الله بن أحمد من لم يشكر للناس لم يشكر لله . اهـ .



فإن لم تستطيعوا فادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه» (٦٨٧) . ومن تمام الشكر أن يستر عيوب العطاء إن كان فيه عيب، ولا يحقره ولا يذمه ولا يعيره بالمنع إذا منع، ويفخم عند نفسه وعند الناس صنيعه، فوظيفة المعطى الاستصغار ووظيفة القابض تقلد المنة والاستعظام، وعلى كل عبد القيام بحقه وذلك لا تناقض فيه إذ موجبات التصغير والتعظيم تتعارض، والنافع للمعطى ملاحظة أسباب التصغير ويضره خلافه والآخذ بالعكس منه وكل ذلك لا يناقض رؤية النعمة من الله عز وجل، فإن من لا يرى الواسطة واسطة فقد جهل، وإنما المنكر أن يرى الواسطة أصلاً.

(الثالثة) : أن ينظر فيما يأخذه فإن لم يكن من حل تورع عنه، ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب، ولن يعدم المتورع عن الحرام فتوحاً من الحلال فلا يأخذ من أموال الأتراك والجنود وعمال السلاطين ومن أكثر كسبه من الحرام إلا إذا ضاق الأمر عليه وكان ما يسلم إليه لا يعرف له مالكا معينا فله أن يأخذ بقدر الحاجة فإن فتوى الشرع في مثل هذا أن يتصدق به، على ما سيأتى بيانه في كتاب الحلال والحرام، وذلك إذا عجز عن الحلال، فإذا أخذ لم يكن أخذه أخذ زكاة إذ لا يقع زكاة عن مؤديه وهو حرام .

(الرابعة) : أن يتوقى مواقع الريبة والاشتباه في مقدار ما يأخذه فلا يأخذ إلا المقدار المباح، ولا يأخذ إلا إذا تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق، فإن كان يأخذه بالكتابة والغرامة فلا يزيد على مقدار الدين وإن كان يأخذ بالعمل فلا يزيد على أجره المثل، وإن أعطى زيادة أبى وامتنع إذ ليس المال للمعطى حتى يتبرع به، وإن كان مسافراً لم يزد على الزاد وكراء الدابة إلى مقصده، وإن كان غازياً لم يأخذ إلا ما يحتاج إليه الغزو خاصة من خيل وسلاح ونفقة وتقدير

(٦٨٧) حديث : « من أسدى إليكم معروفا فكافأتموه فإن لم تستطيعوا فادعوا له حتى تروا أنكم قد كافأتموه » هكذا أورده صاحب القوت، وقال العراقي : رواه أبو داود والنسائي من حديث ابن عمر بإسناد صحيح بلفظ : من صنع . اهـ .

وقال مرتضى : وأخرج البيهقي من حديث أبي هريرة بلفظ : من صنع إليه معروف فليكافئ به، فإن لم يستطع فليذكره فمن ذكره فقد شكره . وأما لفظ : من أسدى، فهو من حديث آخر أخرجه الشيرازي في الألقاب عن ابن عباس رفعه : من أسدى إلى قوم نعمة فلم يشكروها له فدعا عليهم استجيب .

ذلك بالاجتهاد وليس له حد وكذا زاد السفر، والورع ترك ما يريبه، إلى ما لا يريبه وإن أخذ منه بالمسكنة فلينظر أولا إلى أثاث بيته وثيابه وكتبه هل فيها ما يستغنى عنه بعينه أو يستغنى عن نفاسته فيمكن أن يبادل بما يكفى ويفضل بعض قيمته وكل ذلك إلى اجتهاده، وفيه طرف ظاهر يتحقق معه أنه مستحق وطرف آخر مقابل يتحقق معه أنه غير مستحق وبينهما أوساط مشبهة ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه والاعتماد فى هذا على قول الآخذ ظاهرا وللمحتاج فى تقدير الحاجات مقامات فى التضييق والتوسيع ولا تنحصر مراتبه، وميل الورع إلى التضييق وميل المتساهل إلى التوسيع حتى يرى نفسه محتاجا إلى فتون من التوسع وهو ممقوت فى الشرع، ثم إذا تحققت حاجته فلا يأخذن ما لا كثيرا بل ما يتم كفايته من وقت أخذه إلى سنة فهذا أقصى ما يرخص فيه من حيث إن السنة إذا تكررت تكررت أسباب الدخل، ومن حيث إن رسول الله ﷺ «ادخر لعياله قوت سنة» (٦٨٨) فهذا أقرب ما يحد به حد الفقير والمسكين، ولو اقتصر على حاجة شهره أو حاجة يومه فهو أقرب للتقوى، ومذاهب العلماء فى قدر المأخوذ بحكم الزكاة والصدقة مختلفة فمن مبالغ فى التقليل إلى حد أوجب الاقتصار على قدر قوت يومه وليلته وتمسكوا بما روى سهل بن الحنظلية أنه ﷺ «نهى عن السؤال مع الغنى، فسئل عن غناه فقال ﷺ : غداؤه وعشاؤه» (٦٨٩).

(٦٨٨) حديث : «ادخر لعياله قوت سنة» قال العراقي : أخرجاه من حديث عمر كان يعزل نفقة أهله سنة . وللطبرانى فى الأوسط من حديث أنس كان إذا ادخر لأهله قوت سنة تصدق بما بقى . قال الذهبى : حديث منكر . اهـ .

وقال مرتضى : وفى حديث عمر بن الخطاب ومخاضة على وابن عباس فى أموال بنى النضير ما نصه : قال : فإنى سأخبركم عن هذا الفىء، ثم ساق وفيه : ولقد قسمها بينكم وبثها فيكم حتى بقى منها هذا المال فكان ينفق منه على أهله رزق سنة ثم يجمع ما بقى منه مجمع مال الله عز وجل . . . الحديث، وفى رواية وكان ينفق منها على أهله، فهذا يؤيد ما أخرجه الطبرانى فتأمل .

(٦٨٩) حديث : «نهى عن السؤال مع الغنى فسئل عن غناه فقال ﷺ : غداؤه وعشاؤه» قال العراقي : رواه أبو داود وابن حبان بلفظ : من سأل وله ما يغنيه فإنما يستكثر من جمر جهنم . اهـ .

وقال مرتضى : وفى رواية : وعنده ما يغنيه، وفيه قالوا : وما يغنيه يا رسول الله ؟ قال : =

وقال آخرون : يأخذ إلى حد الغنى وحد الغنى نصاب الزكاة، إذ لم يوجب الله تعالى الزكاة إلا على الأغنياء، فقالوا : له أن يأخذ لنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة .

وقال آخرون : حد الغنى خمسون درهما أو قيمتها من الذهب لما روى ابن مسعود أنه عليه السلام قال : « من سأل وله مال يغنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خموش، فسئل : وما غناه؟ قال : خمسون درهما أو قيمتها من الذهب » (٦٩٠). وقيل : راويه ليس بقوى، وقال قوم : أربعون لما رواه عطاء بن يسار منقطعاً أنه عليه السلام قال : « من سأل وله أوقية فقد ألحف في السؤال » (٦٩١). وبالحق

= قدر ما يغديه أو يعشيه. وهكذا رواه أحمد وابن خزيمة وابن جرير والطبراني في الكبير والحاكم والبيهقي، وقال الطحاوي في تبين المشكل : حدثنا أبو البشر الرقي حدثنا أيوب بن سويد عن عبد الرحمن عن يزيد بن جابر حدثني ربيعة بن يزيد عن أبي كبشة السلوي قال : حدثني سهل ابن الحنظلية قال : سمعت رسول الله عليه السلام يقول : من سأل الناس عن ظهر غنى فأغما يستكثر من جمر جهنم، قلت : يا رسول الله وما ظهر غنى؟ قال : أن يعلم أن عند أهله ما يغديهم أو ما يعشيه. وروى عبد الله بن أحمد في زيادات المسند من حديث علي : من سأل مسألة عن ظهر غنى استكثر بها من رصف جهنم، قالوا : ما ظهر غنى؟ قال : عشاء ليلة .

(٦٩٠) حديث : « من سأل وله مال يغنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خموش، فسئل : ما غناه؟ قال : خمسون درهما أو قيمتها من الذهب » قال العراقي : رواه أصحاب السنن، وقال الترمذي : حسن . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أحمد وابن جرير في تهذيبه والحاكم والبيهقي، وروى أحمد هذا الحديث أيضاً بلفظ : من سأل مسألة وهو عنها غنى جاءت يوم القيامة كدوحاً في وجهه، ولا تحل الصدقة لمن له خمسون درهماً أو عوضها من الذهب. ورواه ابن أبي شيبة عن علي وعبد الله جميعاً لا تحل الصدقة لمن له خمسون درهماً أو عوضها من الذهب وعن إبراهيم النخعي وسفيان والحسن البصري وحمام مثله وقال الطحاوي : حدثنا الحسن بن نصر حدثنا الفريابي (ح) وحدثنا ابن مرزوق حدثنا أبو عاصم قالاً جميعاً عن سفيان عن حكيم بن جبير عن محمد ابن عبد الرحمن بن يزيد عن أبيه عن ابن مسعود رفعه : لا يسأل عبد مسألة وله ما يغنيه إلا جاءت شينا أو كدوحاً أو خدوشاً في وجهه يوم القيامة، قيل : يا رسول الله وماذا غناه؟ قال : خمسون درهماً أو حسابها من الذهب. حدثنا أحمد بن خالد البغدادي حدثنا أبو هشام الرفاعي حدثنا يحيى بن آدم حدثنا سفيان فذكر بإسناده مثله، غير أنه قال : كدوحاً في وجهه ولم يشك، وزاد فليل لسفيان : لو كانت عن غير حكيم، فقال : حدثنا زييد عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد مثله .

(٦٩١) حديث عطاء بن يسار منقطعاً أنه عليه السلام قال : « من سأل وله أوقية فقد ألحف في السؤال » =

آخرون في التوسيع فقالوا : له أن يأخذ مقدار ما يشتري به ضيعة فيستغنى بها طول عمره أو يهين بضاعة ليتجر بها ويستغنى بها طول عمره لأن هذا هو الغنى ، وقد قال عمر رضي الله عنه : إذا أعطيتهم فأغنوا ، حتى ذهب قوم إلى أن من افتقر فله أن يأخذ بقدر ما يعود به إلى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم إلا إذا خرج عن حد الاعتدال : « ولما شغل أبو طلحة بيستانه عن الصلاة قال : جعلته صدقة فقال عليه السلام : « اجعله في قرابتك فهو خير لك فأعطاه حسان وأبا قتادة » (٦٩٢)

= قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي من رواية عطاء عن رجل من بني أسد متصلا وليس بمنقطع كما ذكر المصنف لأن الرجل صحابي فلا يضر عدم تسميته ، وأخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث أبي سعيد . اهـ .

وقال مرتضى : قال الطحاوي يونس حدثنا ابن وهب أن مالكا حدثه عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن رجل من بني أسد قال : نزلت أنا وأهلي ببيع الغرقد فقال لي أهلي : اذهب إلى رسول الله عليه السلام فسله لنا شيئا نأكله ، وجعلوا يذكرون حاجتهم فذهب إلى رسول الله عليه السلام فوجد عنده رجلا يسأله ورسول الله عليه السلام يقول : لا آجد ما أعطيك فولى الرجل وهو مغضب وهو يقول لعمرى إنك لتفضل من شئت فقال رسول الله عليه السلام إنه ليغضب على لا آجد ما أعطيه من سأل منكم وعنده أوقية أو عدلها فقد سأل إلخافا . قال الأسدى : فقلت للقمه لنا خير من أوقية . قال : والأوقية أربعون درهما ، قال : فرجعت ولم أسأله ، فقدم على رسول الله عليه السلام بعد ذلك بشعير وزبيب فقسم لنا منه حتى أغنانا الله تعالى .

وأما حديث أبي سعيد فقد أخرجه أيضا ابن خزيمة والدارقطني بلفظ : من سأل وله قيمة أوقية فقد ألحف . ورواه الطحاوي من طريق عمارة بن غزية عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه غير أنه قال : فهو ملحف ، وأخرج النسائي والبيهقي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : من سأل وله أربعون درهما فهو الملحف ، وروى أحمد والبيهقي عن رجل من بني أسامة بلفظ : من سأل وله أوقية أو عدلها فقد سأل إلخافا .

(٦٩٢) حديث : « ولما شغل أبا طلحة بستانه قال : جعلته صدقة ، فقال عليه السلام : اجعله في قرابتك فهو خير لك ، فأعطاه حسان وأبا قتادة » أخرجه البخاري ومسلم والنسائي ، قال البخاري في باب الزكاة على الأقارب : حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول : كان أبو طلحة أكثر الأنصار بالمدينة مالا من نخل ، وكان أحب أمواله إليه بيرحاء وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله عليه السلام يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب ، قال أنس : فلما أنزلت هذه الآية : ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ جاء أبو طلحة إلى رسول الله عليه السلام فقال : يا رسول الله إن الله تبارك وتعالى يقول : ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ وإن أحب أموالى إلى بيرحاء وإنها صدقة لله أرجو برها وذخرها عند الله ، فضعها يا رسول الله حيث أراك الله قال : فقال رسول الله عليه السلام : بخ ، =



فحائط من نخل لرجلين كثير مغن ، وأعطى عمر رضي الله عنه أعرابيا ناقة معها ظئر لها ، فهذا ما حكى فيه . فأما التقليل إلى قوت اليوم أو الأوقية فذلك ورد في كراهية السؤال والتردد على الأبواب وذلك مستنكر وله حكم آخر بل التجويز إلى أن يشتري ضيعة فيستغنى بها أقرب إلى الاحتمال وهو أيضا مائل إلى الإسراف ، والأقرب إلى الاعتدال كفاية سنة ، فما وراءه فيه خطر وفيما دونه تضيق ، وهذه الأمور إذا لم يكن فيها تقدير جزم بالتوقيف فليس للمجتهد إلا الحكم بما يقع له ثم يقال للورع : « استفت قلبك وإن أفتوك وأفتوك » (٦٩٣) كما قال عليه السلام . إذ الإثم حزاز القلوب ، فإذا وجد القابض في نفسه شيئا مما يأخذه فليترك الله فيه ولا يترخص تعللا بالفتوى من علماء الظاهر فإن لفتواهم قيودا ومطلقات من الضرورات وفيها تخمينات واقتحام شبهات ، والتوقى من الشبهات من شيم ذوى الدين وعادات السالكين لطريق الآخرة .

(الخامسة) : أن يسأل صاحب المال عن قدر الواجب عليه فإن كان ما يعطيه فوق الثمن فلا يأخذه منه فإنه لا يستحق مع شريكه إلا الثمن فلينقص من الثمن مقدار ما يصرف إلى اثنين من صنفه ، وهذا السؤال واجب على أكثر الخلق فإنهم لا يراعون هذه القسمة إما لجهل وإما لتساهل ، وإنما يجوز ترك السؤال عن مثل هذه الأمور إذا لم يغلب على الظن احتمال التحريم ، وسيأتى ذكر مضار السؤال ودرجة الاحتمال في كتاب الحلال والحرام إن شاء الله تعالى .

★ ★ ★

= ذلك مال رابح ، وقد سمعت ما قلت وإنى أرى أن تجعلها في الأقربين ، فقال أبو طلحة : أفعل يا رسول الله فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبنى عمه ، وجزم التيمم بأن المراد ببيرحاء البستان معللا بأن بساتين المدينة تدعى بآبارها ، وقال عياض : هو اسم أرض لأبى طلحة بالمدينة ، وأهل الحديث يحسبون أنها بئر من آبار المدينة وفي بعض طرق البخارى : بنح يا أبا طلحة ، ذلك مالك رابح قبلناه منك ورددناه عليك فاجعله في الأقربين ، فتصدق به أبو طلحة على ذوى رحمه ، قال : وكان منهم حسان وأبى قال : فباع حسان حصته من معاوية وخرجه في الوصايا بلفظ : اجعلها لفقرى قرابتك . ثم قال البخارى : وحسان يجتمع مع أبى طلحة في الأب الثالث ومع أبى في الجد السابع .

وقال مرتضى : وأبو طلحة هو زيد بن سهل بن الأسود بن حرام ، وحسان هو ابن ثابت بن المنذر بن حرام فهو ابن عم أبى طلحة القريب ، وأبو قتادة هو الحارث بن ربيع بن بلزمة بن خناس يجتمع مع أبى طلحة في الجد الأعلى فهو ابن عمه البعيد .

(٦٩٣) حديث : « استفت قلبك ... » تقدم في كتاب العلم .

## الفصل الرابع

### صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها وإعطائها

#### بيان فضيلة الصدقة

(من الأخبار) قوله ﷺ : « تصدّقوا ولو بتمرّة فإنها تسد من الجائع وتطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار » (٦٩٤).

وقال ﷺ : « اتقوا النار ولو بشق تمرّة فإن لم تجدوا فبكلمة طيبة » (٦٩٥).

وقال ﷺ : « ما من عبد مسلم يتصدق بصدقة من كسب طيب - ولا يقبل الله إلا طيبا - إلا كان الله آخذها بيمينه فيربّيها كما يربّي أحدكم فصيله حتى تبلغ التمرّة مثل أحد » (٦٩٦).

(٦٩٤) حديث : « تصدّقوا ولو بتمرّة فإنها تسد من الجائع وتطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار » قال العراقي: رواه ابن المبارك في الزهد من حديث عكرمة مرسلًا ولأحمد من حديث عائشة بسند حسن: « استتر من النار ولو بشق تمرّة فإنها تسد من الجائع مسدها من الشبعان ». وللبخاري وأبي يعلى من حديث أبي بكر: « اتقوا النار ولو بشق تمرّة فإنها تقيم العوج وتدفع ميتة السوء وتقع من الجائع موقعها من الشبعان ». وإسناده ضعيف، وللترمذي وصححه وللنسائي في الكبراء وابن ماجه من حديث معاذ: « والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار ». اهـ .

(٦٩٥) حديث : « اتقوا النار ولو بشق تمرّة ... الحديث » قال العراقي : خرجاه من حديث عدى ابن حاتم . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أيضا النسائي ورواه أحمد عن عائشة والبخاري في الأوسط والضياء عن أنس والبخاري عن النعمان بن بشير وعن أبي هريرة والطبراني في الكبير عن ابن عباس وأبي أمامة، والحديث متواتر، وفي حديث آخر: « إن الكلمة الطيبة صدقة وكل تسبيحة صدقة وكل تهليل صدقة ». رواه مسلم، وأخرج مسلم أيضا عن عدى بن حاتم مرفوعا: « من استطاع منكم أن يستتر من النار ولو بشق تمرّة فليفعل ».

(٦٩٦) حديث : « ما من عبد يتصدق بصدقة من كسب طيب - ولا يقبل الله إلا طيبا - إلا كان الله =

وقال عليه السلام لأبى الدرداء : « إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها ثم انظر إلى أهل بيت من جيرانك فأصبههم منه بمعروف » (٦٩٧).

وقال عليه السلام : « ما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله عز وجل الخلافة على تركته » (٦٩٨).

= عز وجل هو يأخذها بيمينه فيريها له كما يرى أحدكم فضيله أو فلوه، حتى تبلغ التمرة مثل أحد .

قال العراقي : رواه البخارى تعليقا ومسلم والترمذى والنسائى فى الكبراء واللفظ له وابن ماجه من حديث أبى هريرة . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه البخارى معلقا فى كتاب التوحيد بلفظ : من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يصعد إلى الله إلا طيب . وأخرجه فى كتاب الزكاة موصولا بلفظ : « من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب - ولا يقبل الله إلا الطيب - وإن الله يتقبلها بيمينه ثم يريها لصاحبها كما يربى أحدكم فلوه حتى تكون مثل الجبل » . وأخرجه مسلم بلفظ : « ما تصدق أحد بصدقة من طيب - ولا يقبل الله إلا الطيب - إلا أخذها الرحمن بيمينه وإن كانت تمرة فتربو فى كف الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل كما يربى أحدكم فلوه أو فضيله » وفى لفظ آخر : « لا يتصدق أحد بتمرة من كسب طيب إلا أخذها الله بيمينه فيريها كما يربى أحدكم فلوه أو قلوصله حتى تكون مثل الجبال أو أعظم » . وفى رواية : من الكسب الطيب فيضعها فى حقها . وأخرجه البزار من حديث عائشة بلفظ : فيتلقاها الرحمن بيده . وعند الترمذى من حديث أبى هريرة : حتى إن اللقمة لتصير مثل أحد .

(٦٩٧) حديث : « قال لأبى الدرداء : إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها ثم انظر أهل بيت من جيرانك فأصبههم منه بمعروف » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبى ذر، قال : ذلك له، وما ذكره المصنف أنه قال لأبى الدرداء وهم . اهـ .

وقال مرتضى : هكذا وقع فى سائر نسخ الكتاب وهو تابع لما فى القوت وهكذا هو فيه، ولعله وقع تصحيف من النساخ فإن اللفظتين متقاربتان ثم إن لفظ مسلم : إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها وتعاهد جيرانك، أورده فى البر والصلة لكن من حديث أبى هريرة لأبى ذر، وأخرج أبو بكر بن أبى شيبة وأحمد والبزار من حديث جابر بلفظ : إذا طبختم اللحم فأكثروا المرق فإنه أوسع وأبلغ بالجيران .

(٦٩٨) حديث : « ما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله الخلافة على تركته » أما إحسان العبد الصدقة وصفة كمالها فإن يخرجها بانسراح صدر ومن أطيب ماله والمسارة فيها خوف الحوادث وعدم التكبر فى رؤيتها وعدم استعظامها ، إلى غير ذلك من الأحاديث التى ذكرت فى سياق المصنف، والمراد بتركته أولاده، ومعنى إحسان الله الخلافة فيهم أن يخلفه فى أولاده وعياله =

وقال عليه السلام : « كل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس » (٦٩٩).

وقال عليه السلام : « الصدقة تسد سبعين بابا من الشر » (٧٠٠).

وقال عليه السلام : « صدقة السر تطفى غضب الرب عز وجل » (٧٠١).

= بالحفظ لهم والحراسة والحديث قال العراقي : رواه ابن المبارك في الزهد من حديث ابن شهاب مرسلا بإسناد صحيح وأسنده الخطيب في أسماء من روى عن مالك من حديث ابن عمر وضعفه . اهـ .

وقال مرتضى : ابن شهاب هو الزهري ، وقد رواه الديلمي في مسند الفردوس من طريقه عن أنس ، كذا قاله الحافظ السيوطي في الجامع الكبير .

(٦٩٩) حديث : « كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة حتى يقضى بين الناس » . قال العراقي : رواه ابن حبان والحاكم وصححه على شرط مسلم من حديث عقبة بن عامر . اهـ .

وقال مرتضى : ولفظ الحاكم : حتى يفصل ، وأقر الذهبي على تصحيحه ، وقال في المذهب : إسناده قوى ، وقد رواه أحمد أيضا ورجاله ثقات ، قال الهيثمي : ومعنى الحديث أن المتصدق يكفى المخاوف ويصير في كنف الله وستره ، يقال : أنا في ظل فلان أى فى ذراه وحماه أو المراد الحقيقة بأن تجسد الصدقة فيصير لها ظل يخلق الله وإيجاده ، كما قيل فى نظائره من ذبح الموت ووزن الأعمال ، وقال بعض السلف : لا يأتى على يوم إلا أتصدق ولو ببصلة أو لقمة . وعند الطبراني فى الكبير من حديث عقبة بن عامر مرفوعا بلفظ : « إن الصدقة لتطفى عن أهلها حر القبور ، وإنما يستظل المؤمن يوم القيامة فى ظل صدقته » . وفى إسناده ابن لهيعة .

(٧٠٠) حديث : « الصدقة تسد سبعين بابا من الشر » قال العراقي : رواه ابن المبارك فى البر من حديث أنس بسند ضعيف : « إن الله ليدرا بالصدقة سبعين بابا من ميتة سوء » .

وقال مرتضى : قد رواه الطبراني فى الكبير عن رافع بن خديج بلفظ المصنف وهكذا فى نسخ المعجم : من سوء ، وفى بعضها : من الشر ، قال الهيثمي : فيه حماد بن شعيب وهو ضعيف ، وأورده الخطيب فى تاريخه فى ترجمة الحارث الهمداني عن أنس رفعه : « الصدقة تمنع سبعين بابا من أنواع البلاء أهونها الجذام والبرص » . والحارث هو ابن النعمان ضعيف . وروى القضاعي فى مسند الشهاب من حديث أبى هريرة : الصدقة تمنع ميتة سوء . قال العامري : صحيح ، وورد بأن فيه من لا يعرف ، كذا قال الحافظ ابن حجر ، والمراد بميتة سوء سوء الخاتمة ووخامة العاقبة أعاذنا الله منها وسائر المسلمين .

(٧٠١) حديث : « صدقة السر تطفى غضب الرب عز وجل » وهذا قد تقدم الكلام عليه فى الفصل الثانى وأنه رواه الطبراني فى الأوسط من حديث أبى سعيد الخدرى ، وروى الترمذى عن أنس ابن مالك مرفوعا : « إن الصدقة لتطفى غضب الرب وتدفع ميتة سوء » . وقال : حسن غريب .



وقال عليه السلام : « ما الذى أعطى من سعة بأفضل أجراً من الذى يقبل من حاجة » (٧٠٢) .

ولعل المراد به الذى يقصد من دفع حاجته التفرغ للدين فيكون مساوياً للمعطى الذى يقصد بإعطائه عمارة دينه « وسئل رسول الله عليه السلام : أى الصدقة أفضل ؟ قال : أن تصدق وأنت صحيح صحيح تأمل البقاء وتخشى الفاقة، ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت: لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان » (٧٠٣) . « وقد قال عليه السلام يوماً لأصحابه : تصدقوا ، فقال رجل: إن عندى ديناراً، فقال : أنفقه على نفسك، فقال: إن عندى آخر، قال : أنفقه على زوجتك، قال: إن عندى آخر، قال: أنفقه على ولدك، قال : إن عندى آخر، قال : أنفقه على

(٧٠٢) حديث : « ما المعطى من سعة بأفضل أجراً من الذى يقبل من حاجة » والحديث رواه صاحب القوت عن عائذ بن شريح عن أنس .

قال العراقي : رواه ابن حبان فى الضعفاء والطبرانى فى الأوسط من حديث أنس ورواه فى الكبير من حديث ابن عمر بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : وكذا رواه أبو نعيم فى الحلية ولفظه ولفظ الطبرانى فى الأوسط وكذا لفظ ابن حبان : « ما الذى يعطى بأعظم أجراً من الذى يقبل إذا كان محتاجاً » . وفى مسند الطبرانى فقال : قال الهيثمى : فيه عائذ بن شريح صاحب أنس وهو ضعيف ، وقال الذهبى فى الميزان : قال أبو حاتم : فى حديثه ضعف ، وقال ابن طاهر : ليس بشيء ، وفيه أيضاً يوسف بن أسباط متروك وهذان أيضاً فى مسند أبى نعيم ، وأما لفظ الطبرانى فى الكبير الذى أشار إليه العراقي : ما المعطى من سعة بأفضل من الآخذ إذا كان محتاجاً . وقوله : بسند ضعيف ، أى فيه مصعب بن سعيد وهو ضعيف ، قاله الهيثمى .

(٧٠٣) حديث : « سئل عليه السلام : أى الصدقة أفضل ؟ قال : أن تصدق وأنت صحيح صحيح ... الحديث » .

قال العراقي : أخرجه من حديث أبى هريرة . اهـ .

وقال مرتضى : وأخرجه أحمد وأبو داود والنسائى كذلك إلا أن فى سياقهم تفاوتاً ، فلفظ مسلم : أى الصدقة أعظم ؟ فقال : أن تصدق وأنت صحيح صحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ، ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت: لفلان كذا ولفلان كذا ألا وقد كان لفلان . وفى لفظ آخر: أى الصدقة أعظم أجراً؟ قال : أما وأبيك لتنبأه أن تصدق وأنت صحيح صحيح تخشى الفقر وتأمل البقاء ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت: لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان . وفى رواية: أى الصدقة أفضل؟ تفرد مسلم بقوله : أما وأبيك لتنبأه ، وبقوله : وتأمل البقاء ، وفى بعض طرق البخارى : وأنت صحيح حريص ، ذكره فى الوصايا ، وبه يظهر لك أن السياق الذى ساقه المصنف ملفق من روايات .

خادمك، قال: إن عندى آخر، قال ﷺ: أنت أبصر به « (٧٠٤) .

وقال ﷺ: « لا تحمل الصدقة لآل محمد، إنما هى أوساخ الناس » (٧٠٥) .

(٧٠٤) حديث : « وقال ﷺ لأصحابه: تصدقوا تصدقوا ، فقال رجل : إن عندى ديناراً ، فقال : أنفقه على نفسك ، فقال : إن عندى آخر ، قال : أنفقه على زوجك ، فقال : إن عندى آخر ، قال : أنفقه على ولدك ، قال : إن عندى آخر ، قال : أنفقه على خادمك ، قال : إن عندى آخر ، قال : أنت أبصر به . »

قال العراقي : رواه أبو داود إلخ ، والنسائي واللفظ له ، وابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة ، وقد تقدم قبل بيسير . اهـ .

وقال مرتضى: تقدم فى أول الباب وفيه تقديم نفقة الولد على نفقة الزوجة وهنا بعكسه وتقدم الكلام عليه ، وأخرج مسلم من حديث الليث عن ابن الزبير عن جابر مرفوعاً : « ابدأ بنفسك فتصدق عليها فإن فضل شيء فلاهلك ، فإن فضل عن أهلك شيء فلدنى قرابتك ، فإن فضل عن ذى قرابتك شيء فهكذا وهكذا ، يقول بين يديك وعن يمينك وعن شمالك . » وهكذا أخرجه النسائي أيضاً .

(٧٠٥) حديث: « لا تحمل الصدقة لآل محمد إنما هى أوساخ الناس » قال العراقي : رواه مسلم من حديث المطلب بن ربيعة . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أحمد والطحاوى كذلك ، ولفظ مسلم من طريق مالك عن الزهرى أن عبد الله بن عبد الله بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب حدثه أن عبد المطلب بن الحارث ابن ربيعة حدثه قال : اجتمع ربيعة بن الحارث والعباس بن عبد المطلب فقالا : والله لو بعثنا هذين الغلامين - قال : لى وللفضل ابن العباس - إلى رسول الله ﷺ فكلما فامرهما على هذه الصدقة ، فأديا ما يؤدى الناس وأصابا بما يصيب الناس قال : فبينما هما على ذلك جاء على بن أبى طالب فوقف عليهما فذكرنا له ذلك ، فقال على : لا تفعلوا فوالله ما هو بفاعل ، فانتحاه ربيعة بن الحارث فقال : والله ما تصنع هذا إلا نفاسه منك علينا فوالله لقد نلت صهر رسول الله ﷺ فما نفسناه عليك ، قال على : أرسلوهما فانطلقا واضطجع على قال : فلما صلى رسول الله ﷺ الظهر سبقناه إلى الحجرة فقمنا عندها حتى جاء فأخذ بأذاننا ، ثم قال : أخرجنا ما تضرران ثم دخل ودخلنا عليه وهو يومئذ عند زينب ابنة جحش ، قال : فتواكلنا ثم تكلم أحدنا فقال : يا رسول الله أنت أبر الناس وأوصل الناس وقد بلغنا النكاح فجئنا لتؤمرنا على بعض هذه الصدقات فتؤدى إليك كما يؤدى الناس ونصيب ما نصيبنا ، قال : فسكت طويلاً حتى أردنا أن نكلمه ، قال : وجعلت زينب تلمع إلينا من وراء الحجاب أن لا تكلمها قال : ثم قال : إن الصدقة لا تنبغى لآل محمد إنما هى أوساخ الناس ، ادعوا لى محمداً وكان على الخمس ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب فجاءا له فقال لمحمداً : انكح هذا الغلام ابتك =

وقال: «ردوا مذمة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام» (٧٠٦).

وقال عليه السلام: «لو صدق السائل ما أفلح من رده» (٧٠٧).

= للفضل بن عباس فأنكحه، وقال لنوفل بن الحارث: انكح هذا الغلام لى فأنكحنى، وقال لمحمة: أصدق عنهما من الخمس كذا وكذا. قال الزهرى: ولم يسمه لى، وفى طريق أخرى لمسلم: فالقى على رداءه ثم اضطجع عليه فقال: أنا أبو حسن القوم والله لا أريم مكانى حتى يرجع إليكما أبناؤكما بخبر ما بعثتما به إلى رسول الله ﷺ ثم قال لنا: إن هذه الصدقات إنما هى أوساخ الناس وإنها لا تحل لمحمد ولا لآل محمد، وفيه: ثم قال رسول الله ﷺ: ادعوا لى محمة بن جزء وهو زجل من بنى أسد كان رسول الله ﷺ يستعمله على الأخماس. ولم يخرج البخارى هذا الحديث ولا أخرجه عن عبد المطلب بن ربيعة فى كتابه شيئا، وقد أخرجه تحريم الصدقة على آل محمد من حديث أبى هريرة وأخرجه الطحاوى من طريق جريرة بن أسماء عن مالك عن الزهرى كسياق مسلم الأول سواء، وأخرج الترمذى والنسائى والحاكم والطحاوى عن أبى رافع مولى النبى ﷺ: «إن الصدقة لا تحل لنا وإن مولى القوم منهم».

(٧٠٦) حديث: «ردوا مذمة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام» قال العراقى: رواه العقيلي فى الضعفاء عن عائشة. اهـ.

**قال مرتضى:** وفى بعض رواياته: ولو بمثل رأس الذباب، وأخرجه ابن الجوزى فى الموضوعات وقال: لا يصح، والمتهم به إسحاق بن نجيح، قال أحمد: هو من أكذب الناس، وقال يحيى: كان يضع، وقال الذهبى: آفته من عثمان الوقاصى، وأخرج ابن أبى شيبه عن ابن علية عن خباب بن المختار عن عمرو بن سعيد أن سائلا سأل حميد بن عبد الرحمن، فساق الحديث وفيه: فقال حميد: كان يقال: ردوا السائل ولو بمثل رأس القطاة.

(٧٠٧) حديث: «لو صدق السائل ما أفلح من رده» قال العراقى: رواه العقيلي فى الضعفاء وابن عبد البر فى التمهيد من حديث عائشة، قال العقيلي: لا يصح فى هذا الباب شيء، وللطبرانى نحوه من حديث أبى أمامة بسند ضعيف. اهـ.

وقال مرتضى: ورواه العقيلي أيضا من حديث ابن عمرو، وفى الاستذكار لابن عبد البر روى من جهة جعفر بن محمد عن أبيه عن جده به مرفوعا ومن جهة يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة مرفوعا أيضا بلفظ: «لولا أن السؤال يكذبون ما أفلح من ردهم». وحديث عائشة عند القضاعى بلفظ: ما قدس بدل ما أفلح، قال ابن عبد البر: وأسانيدها ليست بالقوية. قال الحافظ السخاوى: وسبقه ابن المدينى فأدرجه فى خمسة أحاديث قال إنه لا أصل لها، ثم نقل عن العقيلي ما تقدم أنه لا يصح فى هذا الباب شيء. هكذا ذكره الذهبى فى الميزان عنه، وأما قوله: وللطبرانى نحوه إلخ، فلفظه: لولا أن المساكين يكذبون ما أفلح من=

وقال عيسى عليه السلام : من رد سائلا خائبا من بيته لم تغش الملائكة ذلك البيت سبعة أيام . « وكان نبينا ﷺ : لا يكل خصلتين إلى غيره : كان يضع ظهوره بالليل ويخمره ، وكان يناول المسكين بيده » (٧٠٨) .

وقال ﷺ : « ليس المسكين الذى ترده التمرة والتمرتان واللقمة واللقتان ، إنما المسكين المتعفف ، اقرءوا إن شئتم : ﴿ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ﴾ (البقرة: ٢٧٣) » (٧٠٩) .

= ردهم ، وفيه جعفر بن الزبير وهو ضعيف قاله الهيثمي ، وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات ونازعه الحافظ السيوطى فى اللآلئ المصنوعة .

(٧٠٨) حديث : « وكان نبينا ﷺ لا يكل خصلتين إلى غيره : كان يضع ظهوره بالليل ويخمره ، وكان يناول المسكين بيده » قال العراقى : رواه الدارقطنى من حديث ابن عباس بسند ضعيف ورواه ابن المبارك فى البر مرسل . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه ابن ماجه من حديث ابن عباس وأعله الحافظ مغلطاي فى شرح ابن ماجه بأن فيه علقمة بن أبى جمرة وهو مجهول ، ومطهر بن الهيثم متروك ، ولفظه : كان لا يكل ظهوره إلى أحد ولا صدقته التى يتصدق بها بل يكون هو الذى يتولاها بنفسه .

(٧٠٩) حديث : « ليس المسكين الذى ترده التمرة والتمرتان واللقمة واللقتان ، إنما المسكين المتعفف ، اقرءوا إن شئتم : لا يسألون الناس إلحافا » قال العراقى : متفق عليه من حديث عائشة .

قال مرتضى : هكذا قال من حديث عائشة والذى فى الصحيحين من حديث أبى هريرة أخرجه البخارى فى كتاب الزكاة من طريق شعبة عن محمد بن زياد سمعت أبا هريرة عن النبى ﷺ فساقه ، وسياق المصنف أقرب إلى سياق مسلم بل هو هو ، فإنه قال عن أبى هريرة مرفوعا : « ليس المسكين بالذى ترده التمرة والتمرتان ولا اللقمة واللقتان ، إن المسكين المتعفف ، اقرءوا إن شئتم : لا يسألون الناس إلحافا » وفى لفظ آخر : « ليس المسكين بهذا الطواف الذى يطوف على الناس فترده اللقمة واللقتان والتمررة والتمرتان ، قالوا : فما المسكين يا رسول الله ؟ قال : الذى لا يجد غنى يغنيه ولا يفطن له فيتصدق عليه ولا يسأل الناس شيئا » ولفظ البخارى : « ليس المسكين الذى ترده الأكلة والاكلتان ولكن المسكين الذى ليس له غنى ويستحيى ، أو لا يسأل الناس إلحافا » وأخرجه مالك وأحمد وأبو داود والنسائى والطحاوى كلهم من حديث أبى هريرة ، فالفاظه متقاربة بعضها من بعض .



وقال عليه السلام : « ما من مسلم يكسو مسلما إلا كان في حفظ الله عز وجل ما دامت عليه منه رقعة » (٧١٠).

(الآثار) قال عروة بن الزبير: لقد تصدقت عائشة رضي الله عنها بخمسين ألفا وإن درعها لمرقع .

وقال مجاهد في قول الله عز وجل : ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴾ (الإنسان: ٨).

فقال: وهم يشتهونه .

وكان عمر رضي الله عنه يقول: اللهم اجعل الفضل عند خيارنا لعلهم يعودون به على ذوى الحاجة منا . وقال عمر بن عبد العزيز: الصلاة تبلغك نصف الطريق، والصوم يبلغك باب الملك، والصدقة تدخلك عليه.

وقال ابن أبي الجعد: إن الصدقة لتدفع سبعين بابا من سوء، وفضل سرها على علانياتها بسبعين ضعفا، وإنها لتفك لحي سبعين شيطانا.

وقال ابن مسعود: إن رجلا عبد الله سبعين سنة ثم أصاب فاحشة فأحبط عمله، ثم مر بمسكين فتصدق عليه برغيف فغفر الله له ذنبه ورد عليه عمل السبعين سنة .

وقال لقمان لابنه: إذا أخطأت خطيئة فأعط الصدقة. وقال يحيى بن معاذ: ما أعرف حبة تزن جبال الدنيا إلا الحبة من الصدقة. وقال عبد العزيز بن أبي رواد: كان يقال: ثلاثة من كنوز الجنة: كتمان المرض، وكتمان الصدقة، وكتمان المصائب، وروى مسندا.

(٧١٠) حديث: « ما من مسلم يكسو مسلما إلا كان في حفظ الله عز وجل ما دامت عليه منه رقعة » قال العراقي: رواه الترمذى وحسنه، والحاكم وصحح إسناده من حديث ابن عباس وفيه خالده بن طهمان ضعيف . اهـ.

قال مرقضى: رواه الترمذى في أثناء أبواب الخوض وقال: حسن غريب، ومن طريقه الحاكم وصححه بلفظ: « ما من مسلم كسا مسلما ثوبا إلا كان في حفظ من الله تعالى ما دام عليه منه خرقة » وعند أبى الشيخ في كتاب الثواب عن ابن عباس: « من كسا مسلما ثوبا لم يزل في ستر الله ما دام عليه منه خيط أو سلك ». وعند ابن النجار بلفظ: « من كسا مسلما ثوبا كان في حفظ من الله ما بقى عليه منه خرقة » .

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إن الأعمال تباغت فقالت الصدقة : أنا أفضلكن . وكان عبد الله بن عمر يتصدق بالسكر ويقول : سمعت الله يقول : ﴿لَنْ تَكُلُوا الْبَرَحَ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ (آل عمران : ٩٢) . والله يعلم أنى أحب السكر :

وقال النخعي : إذا كان الشيء لله عز وجل لا يسرنى أن يكون فيه عيب . وقال عبيد بن عمير : يحشر الناس يوم القيامة أجوع ما كانوا قط وأعطش ما كانوا قط ، وأعرى ما كانوا قط فمن أطعم لله عز وجل أشبعه الله ، ومن سقى لله عز وجل سقاه الله ، ومن كسا لله عز وجل كساه الله .

وقال الحسن : لو شاء الله لجعلكم أغنياء لا فقير فيكم ولكنه ابتلى بعضكم ببعض . وقال الشعبي : من لم ير نفسه إلى ثواب الصدقة أحوج من الفقير إلى صدقته فقد أبطل صدقته وضرب بها وجهه . وقال مالك : لا نرى بأساً بشرب المورس من الماء الذي يتصدق به ويسقى في المسجد لأنه إنما جعل للعطشان من كان ولم يرد به أهل الحاجة والمسكنة على الخصوص . ويقال : إن الحسن مرَّ به نخَّاس ومعه جارية ، فقال للنخَّاس : أترضى ثمنها الدرهم والدرهمين؟ قال : لا ، قال : فاذهب فإن الله عز وجل رضى في الحور العين بالفلس واللقمة .

### بيان إخفاء الصدقة وإظهارها

قد اختلف طريق طلاب الإخلاص في ذلك : فقال قوم إلى أن الإخفاء أفضل ، ومال قوم إلى أن الإظهار أفضل ، ونحن نشير إلى ما في كل واحد من المعاني والآفات ثم نكشف الغطاء عن الحق فيه .

### أما الإخفاء ففيه خمسة معان

الاول : أنه أبقى للستر على الآخذ فإن أخذه ظاهراً هتك لستر المروءة وكشف عن الحاجة وخروج عن هيئة التعفف والتصون المحبوب الذي يحسب الجاهل أهله أغنياء من التعفف .

الثاني : أنه أسلم لقلوب الناس وألستهم فإنهم ربما يحسدون أو ينكرون عليه أخذه ويظنون أنه أخذ مع الاستغناء أو ينسبونه إلى أخذ زيادة، والحسد وسوء الظن والغيبة من الذنوب الكبائر وصياتهم عن هذه الجرائم أولى . وقال أبو أيوب السخيتاني : إنني لأترك لبس الثوب الجديد خشية أن يحدث في جيراني حسداً . وقال بعض الزهاد: ربما تركت استعمال الشيء لأجل إخواني، يقولون: من أين له هذا ؟

وعن إبراهيم التيمي أنه رأى عليه قميص جديد فقال بعض إخوانه: من أين لك هذا ؟ فقال: كسانيه أخي خيثة، ولو علمت أن أهله علموا به ما قبلته .

الثالث: إعانة المعطى على إسراز العمل، فإن فضل السر على الجهر في الإعطاء أكثر، والإعانة على إتمام المعروف معروف، والكيتمان لا يتم إلا باثنين فمهما أظهر هذا انكشف أمر المعطى ، ودفع رجل إلى بعض العلماء شيئاً ظاهراً فردّه إليه ودفع إليه آخر شيئاً في السر فقبله، فقبل له في ذلك فقال: إن هذا عمل بالأدب في إخفاء معروفه فقبلته، وذاك أساء أدبه في عمله فرددته عليه . وأعطى رجل لبعض الصوفية شيئاً في الملاء فردّه، فقال له : لِمَ ترد على الله عز وجل ما أعطاك ؟ فقال: إنك أشركت غير الله سبحانه فيما كان لله تعالى، ولم تقنع بالله عز وجل فرددت عليك شركك . وقبل بعض العارفين في السر شيئاً كان رده في العلانية فقبل له في ذلك فقال: عصيت الله بالجهر فلم أك عوناً لك على المعصية، وأطعته بالإخفاء فأعتك على برك . وقال الثوري: لو علمت أن أحدكم لا يذكر صدقته ولا يتحدث بها لقبلت صدقته .

الرابع : أن في إظهار الأخذ ذلاً وامتهاناً، وليس للمؤمن أن يذل نفسه . كان بعض العلماء يأخذ في السر ولا يأخذ في العلانية ، ويقول: إن في إظهاره إذلالاً للعلم وامتهاناً لأهله، فما كنت بالذي أرفع شيئاً من الدنيا بوضع العلم وإذلال أهله .

الخامس : الاحتراز عن شبهة الشركة ، قال عليه السلام : « من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها » (٧١١) . وبأن يكون ورعاً أو ذهاباً لا يخرج عن كونه هدية، قال عليه السلام :

(٧١١) حديث : « من أهدى إليه هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها » هكذا أورده صاحب القوت =

«أفضل ما أهدى الرجل إلى أخيه ورقاً أو يطعمه خبزاً» (٧١٢). فجعل الورق هدية بانفراده، فما يعطى فى الملاء مكروه إلا برضا جميعهم ولا يخلو عن شبهة، فإذا انفرد سلم من هذه الشبهة .

= قال العراقى : رواه العقيلي وابن حبان فى الضعفاء والطبرانى فى الأوسط والبيهقى من حديث ابن عباس، وقال العقيلي: لا يصح فى هذا المتن حديث . اهـ.

وقال مرتضى : ولفظهم كلهم : « من أهديت إليه هدية . . . » وهو أيضا فى مسند عبد بن حميد ومصنف عبد الرزاق من حديث ابن عباس وفى مسند إسحاق بن راهويه والغيلانيات لأبى بكر الشافعى ومعجم الطبرانى من حديث الحسن بن على وعند العقيلي من حديث عائشة كلهم به مرفوعا، وقال العقيلي : لا يصح فى هذا الباب عن النبى ﷺ شىء وأورده البخارى فى الصحيح معلقا ، فقال : ويذكر عن ابن عباس أن جلساء شركاؤه فيها وأنه لم يصح ، قال الحافظ السخاوى : ولكن هذه العبارة من مثله لا تقتضى البطلان بخلافها من العقيلي، وعلى كل حال فقد قال شيخنا يعنى الحافظ ابن حجر: إن الموقوف أصح - والله أعلم .

(٧١٢) حديث : « أفضل ما أهدى الرجل إلى أخيه ورقا أو يطعمه خبزا » هكذا أورده صاحب القوت، وقوله: ورقا هكذا بالنصب فى سائر الكتاب ونسخ القوت، ووجدت بخط الحافظ العراقى فى نسخة المغنى: صوابه ورق .

قال مرتضى : ووجهه أنه مرفوع على الخبر وعلى تقديره يبقى المبتدأ بلا خبر فتأمل .

قال العراقى: رواه ابن عدى وضعفه من حديث ابن عمران: « أفضل العمل عند الله أن يقضى عن مسلم دينه أو يدخل عليه سرورا أو يطعمه خبزا » . ولأحمد والترمذى وصححه من حديث البراء : « من منح منحة ورق أو منحة لبن أو أهدى زقاقا فهو كعتاق نسمة » . اهـ . وقال : حديث ابن عمر يصلح أن يكون شاهدا للجملة الثانية وهو ظاهر، ولقائل أن يقول : خص الخبز مع أن إطعام اللحم وغيره من الأطعمة يدخل فى الفضيلة، فالجواب: إنما خصه لعموم تيسير وجوده حتى لا يبقى للمرء عذر فى ترك الأفضل عن الإخوان، ويصلح أن يكون أيضا شاهدا للجملة الأولى فإن الديون لا تقضى غالبا إلا بدفع النقود. ثم إن حديث ابن عمر المذكور أخرجه البيهقى وابن أبى الدنيا فى قضاء الحوائج من حديث أبى هريرة: سئل رسول الله ﷺ : أى الأعمال أفضل؟ فقال: « أفضل الأعمال أن تدخل على أخيك المؤمن سرورا أو تقضى عنه ديناً أو تطعمه خبزاً » وفى سند البيهقى عمار بن محمد فنيه نظر والوليد بن شجاع قال أبو حاتم: لا يحتج به. وأما حديث البراء فيصلح أن يكون شاهدا للجملة الأولى خاصة وقد رواه ابن حبان كذلك وصححه البغوى تبعا للترمذى، وقال الهيثمى: رجال أحمد رجال الصحيح، ومعنى منحة ورق القرض، هكذا فسر الزمخشري، ومعناه: إعطاء الدراهم قرضا فهو كالهدية والمراد بمنحة اللبن أن يعير أخاه ناقة أو شاة يحلبها مرة ثم يردّها، وأما قوله: أو =



## أما الإظهار والتحدث به ففيه معان أربعة

**الأول :** الإخلاص والصدق والسلامة عن تلبيس الحال والمراعاة.

**والثاني :** إسقاط الجاه والمنزلة وإظهار العبودية والمسكنة والتبرى عن الكبرياء ودعوى الاستغناء وإسقاط النفس من أعين الخلق، قال بعض العارفين لتلميذه: أظهر الأخذ على كل حال إن كنت آخذاً فإنك لا تخلو عن أحد رجلين: رجل تسقط من قلبه إذا فعلت ذلك فذلك هو المراد لأنه أسلم لدينك وأقل لآفات نفسك، أو رجل تزداد في قلبه بإظهارك الصدق فذلك الذي يريده أخوك لأنه يزداد ثوباً بزيادة حبه لك وتعظيمه إياك فتؤجر أنت إذ كنت سبب مزيد ثوابه.

**الثالث :** هو أن العارف لا نظر له إلا إلى الله عز وجل، والسر والعلانية في حقه واحد، باختلاف الحال شرك في التوحيد قال بعضهم: كنا لا نعبأ بدعاء من يأخذ في السر ويرد في العلانية، والالتفات إلى الخلق حضروا أم غابوا نقصان في الحال بل ينبغي أن يكون النظر مقصوراً على الواحد الفرد. حكى أن بعض الشيوخ كان كثير الميل إلى واحد من جملة المريدين فشق على الآخرين فأراد أن يظهر لهم فضيلة ذلك المريد فأعطى كل واحد منهم دجاجة وقال: لينفرد كل واحد منكم بها وليذبها حيث لا يراه أحد، فأنفرد كل واحد وذبح إلا ذلك المريد فإنه ردَّ الدجاجة، فسألهم فقالوا: فعلنا ما أمرنا به الشيخ، فقال الشيخ للمريد: مالك لم تذبح كما ذبح أصحابك؟ فقال ذلك المريد: لم أقدر على مكان لا يرانى فيه أحد فإن الله يرانى في كل موضع، فقال الشيخ: لهذا أميل إليه لأنه لا يلتفت لغير الله عز وجل.

**الرابع :** إن الإظهار إقامة لسنة الشكر، وقد قال تعالى: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾

(الضحى: ١١). والكتمان كفران النعمة وقد ذم الله عز وجل من كتم ما آتاه الله عز وجل وقرنه

بالبخل فقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَخْلُونُ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبَخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ (النساء: ٣٧).

= أهدى كذا وقع في بعض نسخ الغنى وفي بعضها: هدى بالتخفيف من الهداية، وفي بعضها: هداً من التهدة للمبالغة من الهداية أو في الهدية. رفاق بالكسر: جمع رق وهو السقاء.

وقال ﷺ : « إذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن تُرى نعمته عليه » (٧١٣)

وأعطى رجل بعض الصالحين شيئاً في السر فرفع به يده وقال : هذا من الدنيا والعلائية فيها أفضل ، والسر في أمور الآخرة أفضل ولذلك قال بعضهم : إذا أعطيت في الملاء فخذ ثم اردد في السر . والشكر فيه محثوث عليه ، قال ﷺ : « من لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل » والشكر قائم مقام المكافأة حتى قال ﷺ : « من أسدى إليكم معروفا فكافئوه فإن لم تستطيعوا فأتوا عليه خيراً وادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه » . « ولما قال المهاجرون في الشكر : يا رسول الله ما رأينا خيراً من قوم نزلنا عندهم قاسمونا الأموال حتى خفنا أن يذهبوا بالأجر كله ، فقال ﷺ : كلا ما شكرتم لهم وأثنيتم عليهم به فهو مكافأة » (٧١٤)

فالآن إذا عرفت هذه المعاني فاعلم أن ما نقل من اختلاف الناس فيه ليس اختلافاً في المسألة بل هو اختلاف حال ، فكشف الغطاء في هذا أننا لا نحكم حكماً باتاً بأن الإخفاء أفضل في كل حال أو الإظهار أفضل ، بل يختلف ذلك باختلاف النيات وتختلف النيات باختلاف الأحوال والأشخاص فينبغي أن يكون المخلص مراقباً لنفسه حتى لا يتدلى بحبل الغرور ولا ينخدع بتليس الطبع ومكر الشيطان ، والمكر والخداع أغلب في معاني الإخفاء منه في الإظهار مع أن له دخلاً في كل واحد منهما ، فأما مدخل الخداع في الأسرار فمن ميل الطبع إليه لما فيه

(٧١٣) حديث : « إذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن تُرى عليه » قال العراقي : رواه أحمد من حديث عمران بن حصين بسند صحيح وحسنه الترمذي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . اهـ .

(٧١٤) حديث : « لما قالت المهاجرون في الشكر : يا رسول الله ما رأينا خيراً من قوم نزلنا عندهم قاسمونا الأموال حتى خفنا أن يذهبوا بالأجر كله ، فقال ﷺ : كلا ما شكرتم لهم وأثنيتم عليهم به أي ذلك هو مكافأة » هكذا أورده صاحب القوت ، قال العراقي : رواه الترمذي وصححه من حديث أنس ورواه مختصراً أبو داود والنسائي في اليوم والليلة والحاكم وصححه . اهـ . قال صاحب القوت : وهذا هو الأقرب إلى قلوب الموحدين من العارفين لأنه مقتضى حالهم وموجب مشاهدتهم لاستواء ظروف الأيدي عندهم من العبيد ونفاذ نظرهم إلى المعطى الأول فاستوت علانيتهم وسرهم في الأخذ من يده .

من حفظ الجاه والمنزلة وسقوط القدر عن أعين الناس ونظر الخلق إليه بعين الازدراء وإلى المعطى بعين المنعم المحسن، فهذا هو الداء الدفين ويستكن في النفس، والشيطان بواسطته يظهر معاني الخير حتى يتعلل بالمعاني الخمسة التي ذكرناها ومعيار كل ذلك ومحكه أمر واحد وهو أن يكون تأله بانكشاف صدقة أخذها بعض نظرائه وأمثاله، فإنه إن كان يبغى صيانة الناس عن الغيبة والحسد وسوء الظن أو يتقى انتهاك الستر أو إعانة المعطى على الأسرار أو صيانة العلم عن الابتذال فكل ذلك مما يحصل بانكشاف صدقة أخيه، فإن كان انكشاف أمره أثقل عليه من انكشاف أمر غيره فتقديره الحذر من هذه المعاني أغاليط وأباطيل من مكر الشيطان وخدعه، فإن إذلال العلم محذور من حيث إنه علم لا من حيث إنه علم زيد أو علم عمرو، والغيبة محذورة من حيث إنها تعرض لعرض مصون لا من حيث أنها تعرض لعرض زيد على الخصوص، ومن أحسن من ملاحظة مثل هذا ربما يعجز الشيطان عنه وإلا فلا يزال كثير العمل قليل الحظ، وأما جانب الإظهار فميل الطبع إليه من حيث إنه تطيب لقلب المعطى واستحثاث له على مثله، وإظهاره عند غيره أنه من المبالغين في الشكر حتى يرغبوا في إكرامه وتفقدوه وهذا داء دفين في الباطن، والشيطان لا يقدر على المتدين إلا بأن يروج عليه هذا الخبث في معرض السنة، ويقول له: الشكر من السنة والإخفاء من الرياء، ويورد عليه المعاني التي ذكرناها ليحمله على الإظهار وقصده الباطن ما ذكرناه، ومعيار ذلك ومحكه أن ينظر إلى ميل نفسه إلى الشكر حيث لا ينتهي الخير إلى المعطى ولا إلى من يرغب في عطائه وبين يدي جماعة يكرهون إظهار العطية ويرغبون في إخفائها وعادتهم أنهم لا يعطون إلا من يخفى ولا يشكر، فإن استوت هذه الأحوال عنده فليعلم أن باعته هو إقامة السنة في الشكر والتحدث بالنعمة وإلا فهو مغرور، ثم إذا علم أن باعته السنة في الشكر فلا ينبغي أن يغفل عن قضاء حق المعطى، فينظر فإن كان هو ممن يحب الشكر والنشر فينبغي أن يخفى ولا يشكر لأن قضاء حقه أن لا ينصره على الظلم وطلبه الشكر ظلم، وإذا علم من حاله أنه لا يحب الشكر ولا يقصده فعند ذلك يشكره ويظهر صدقته ولذلك قال ﷺ للرجل الذي مدح بين يديه: «ضربتكم عنقه، لو سمعها ما أفلح» (٧١٥). مع أنه

(٧١٥) حديث: «قال ﷺ للرجل الذي مدح بين يديه: ضربتكم عنقه» ولفظ القوت: «مدح رجل رجلا عند النبي ﷺ فقال: ضربت عنقه» قال العراقي: متفق عليه من حديث=

كان يثنى على قوم في وجوههم لثقتهم بيقينهم وعلمه بأن ذلك لا يضرهم بل يزيد في رغبته في الخير، فقال لواحد: «إنه سيد أهل الوبر» (٧١٦).

وقال عليه السلام في آخر: «إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه» (٧١٧).

= أبي بكرة بلفظ: «ويحك قطعت عنق صاحبك» وزاد الطبراني في رواية: «والله لو سمعها ما أفلح» أبدا وفي سنده على بن زيد بن جدعان تكلم فيه، وله نحوه من حديث أبي موسى. اهـ.

وقال مرتضى: لفظ الطبراني في معجمه الكبير: أخيك بدلاً من صاحبك، وفيه بعد قوله: أبدا، إذا أثنى أحدكم على أخيه فليقل: إن فلانا ولا أركى على الله أحدا.

(٧١٦) حديث: كان يثنى على قوم في وجوههم لثقتهم بيقينهم وعلمه بأن ذلك لا يضرهم بل يزيد في رغبته في الخير، فقال لواحد: «إنه سيد أهل الوبر» كذا في القوت. قال العراقي: رواه البغوي والطبراني وابن نافع في معاجمهم وابن حبان في الثقات من حديث قيس بن عاصم المنفرد أن النبي ﷺ قال له ذلك. اهـ.

وقال مرتضى: ترجمه المزى في تهذيب الكمال فقال: وفد سنة تسع وكان شريفا عاقلا جوادا، قال النبي ﷺ: «هذا سيد أهل الوبر». نزل البصرة.

(٧١٧) حديث: «إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه» قال العراقي: رواه ابن ماجه من حديث ابن عمر ورواه أبو داود في المراسيل من حديث الشعبي مرسلًا بسند صحيح، وقال: روى متصلًا وهو ضعيف، والحاكم نحوه من حديث معبد بن خالد الأنصاري عن أبيه وصحح إسناده. اهـ.

وقال مرتضى: وحديث ابن عمر فيه محمد بن الصباح ومحمد بن عجلان تكلم فيهما وأخرجه البزار وابن خزيمة والطبراني في الكبير وابن عدي والبيهقي عن جرير بن عبد الله البجلي أنه قدم على رسول الله ﷺ فبسط له رداءه ثم قال له ذلك، ورواه البزار أيضا من حديث أبي هريرة، وابن عدي من حديث شهر عن معاذ بن جبل وأبي قتادة الأنصاري، والحاكم عن جابر بن عبد الله، والطبراني أيضا عن ابن عباس وعن عبد الله بن ضمرة البجلي، وابن عساكر رواه عن أنس وعدي بن حاتم، ورواه الدولابي في الكنى وابن عساكر أيضا عن ابن راشد عبد الرحمن بن عبيد، لفظ هؤلاء الثلاثة: إذا أتاكم شريف قوم... قال الذهبي في مختصر المدخل: طريقه كلها ضعيفة وله شاهد مرسل. اهـ. وحكم ابن الجوزي بوضعه وقد تعقبه الحافظ العراقي وتلميذه الحافظ ابن حجر وتلاهما الحافظ السيوطي بأنه ضعيف لا موضوع، وفي بعض رواياته: إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه. ذكره ابن الأثير وقال: الهاء فيه للمبالغة.



وسمع كلام رجل فأعجبه فقال عليه السلام : « إن من البيان لسحرا » (٧١٨) .

وقال عليه السلام : « إذا علم أحدكم من أخيه خيراً فليخبره فإنه يزداد رغبة في الخير » (٧١٩) .

وقال عليه السلام : « إذا مدح المؤمن رباً بالإيمان في قلبه » (٧٢٠) .

وقال الثوري : من عرف نفسه لم يضره مدح الناس ، وقال أيضا ليوسف بن أسباط : إذا أوليتك معروفا كنت أنا أسر به منك ورأيت ذلك نعمة من الله عز وجل على فاشكر وإلا فلا تشكر . ودقائق هذه المعاني ينبغي أن يلحظها من يراعى قلبه فإن أعمال الجوارح مع اهمال هذه الدقائق ضحكة للشيطان وشماتة له لكثرة التعب وقلة النفع ، ومثل هذا العلم هو الذي يقال فيه إن تعلم مسألة واحدة منه أفضل من عبادة سنة إذ بهذا العلم تحيا عبادة العمر وبالجهد به تموت عبادة العمر كله وتتغطل ، وعلى الجملة فالأخذ في الملأ والرد في السر أحسن المسالك وأسلمها فلا ينبغي أن يدفع بالتزويقات إلا أن تكمل المعرفة بحيث يستوى السر والعلانية وذلك هو الكبريت الأحمر الذي يتحدث به ولا يرى ، نسأل الله الكريم حسن العون والتوفيق .

(٧١٨) حديث : « وسمع كلام الرجل فأعجبه فقال : إن من البيان لسحرا » قال العراقي : أخرجه البخاري من حديث ابن عمر . اهـ .

وقال مرتضى : رواه البخاري في النكاح والطب ورواه أيضا مالك في الموطأ وأحمد وأبو داود في الأدب والترمذي في البر كلهم عن ابن عمر ، ووهم في المشارق حيث عزاه إلى علي فإن البخاري لم يخرج عنه وقد تقدم معنى الحديث في كتاب العلم .

(٧١٩) حديث : « إذا علم أحدكم من أخيه خيراً فليخبره فإنه يزداد رغبة في الخير » قال العراقي : رواه الدارقطني في العلل من رواية ابن المسيب عن أبي هريرة ، وقال : لا يصح عن الزهري ، وروى عن ابن المسيب مراسلا .

(٧٢٠) حديث : « إذا مدح المؤمن رباً بالإيمان في قلبه » قال العراقي : رواه الطبراني من حديث أسامة ابن زيد بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : وكذا رواه الحاكم ولفظهما : « إذا مدح المؤمن في وجهه رباً الإسلام في قلبه » والمراد بالمؤمن الكامل الذي عرف نفسه وأمن عليها من نحو كبر وعجب ورياء بل يكون ذلك سبباً لزيادته في العمل الصالح المؤدي لزيادة إيمانه ، فأما من ليس بهذه الصفات فالمدح عليه من أعظم الآفات المفضية بإيمانه إلى الخلل والخرج .

### بيان الأفضل من أخذ الصدقة أو الزكاة

كان إبراهيم الخواص والجنيّد وجماعة يرون أن الأخذ من الصدقة أفضل؛ فإن في أخذ الزكاة مزاحمة للمساكين وتضييقاً عليهم ولأنه ربما لا يكمل في أخذه صفة الاستحقاق كما وصف في الكتاب العزيز، وأما الصدقة فالأمر فيها أوسع، وقال قائلون: يأخذ الزكاة دون الصدقة لأنها إعانة على واجب، ولو ترك المساكين كلهم أخذ الزكاة لأثموا، ولأن الزكاة لا منة فيها وإنما هي حق واجب لله سبحانه رزقا لعباده المحتاجين، ولأنه أخذ بالحاجة والإنسان يعلم حاجة نفسه قطعاً، وأخذ الصدقة أخذ بالدين فإن الغالب أن المتصدق يعطى من يعتقد فيه خيراً، ولأن مرافقة المساكين أدخل في الذل والمسكنة وأبعد من التكبر إذ قد يأخذ الإنسان الصدقة في معرض الهدية فلا تتميز عنه وهذا تنصيص على ذل الآخذ وحاجته، والقول الحق في هذا أن هذا يختلف بأحوال الشخص وما يغلب عليه وما يحضره من النية، فإن كان في شبهة من اتصافه بصفة الاستحقاق فلا ينبغي أن يأخذ الزكاة، فإذا علم أنه مستحق قطعاً كما إذا حصل عليه دين صرفه إلى خير وليس له وجه في قضائه فهو مستحق قطعاً، فإذا خُير هذا بين الزكاة وبين الصدقة فإذا كان صاحب الصدقة لا يتصدق بذلك المال لو لم يأخذه هو فليأخذ الصدقة، فإن الزكاة الواجبة يصرفها صاحبها إلى مستحقيها ففي ذلك تكثير للخير وتوسيع على المساكين، وإن كان المال معرضاً للصدقة ولم يكن في أخذ الزكاة تضييق على المساكين فهو مخير والأمر فيهما يتفاوت، وأخذ الزكاة أشد في كسر النفس وإذلالها في أغلب الأحوال، والله أعلم .

كمل كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه، ويتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الصوم، والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى جميع الأنبياء والمرسلين وعلى الملائكة والمقربين من أهل السماوات والأرضين، وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا دائماً إلى يوم الدين، والحمد لله وحده، وحسبنا الله ونعم الوكيل .



## كتاب أسرار الصوم

### وفيه ثلاثة فصول

الفصل الأول : فى الواجبات والسنن الظاهرة واللوازم بإفساده .

الفصل الثانى : فى أسرار الصوم وشروطه الباطنة .

الفصل الثالث : فى التطوع بالصيام وترتيب الأوراد فيه .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## نور اليقين في تخریج أحاديث أحياء علوہ الدین

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم والمهلكات، والمنجيات، فأجاد وأفاد .  
وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لآرائه بعد كتاب الله، أتى بها محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعتهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل، وذخائر المواريث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى سترالى دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع، نشره في أعداد متتابعة .  
والله ولي التوفيق،

هاني غريب